

உ
கணபதி துணை,

கோவிலூர் மரபு
சிதம்பரம் பொன்னம்பல ஞானதேசிகர் மடாலயம்
சிதம்பர ஞானதேசிகரவர்களின் மாணுக்கர்
சி. சுப்பைய சுவாமிகளால்
மொழி பெயர்க்கப்பட்ட

தருக்க சங்கிரகமும்

அதனுரையாகிய

தருக்க சங்கிரக தீபிகையும்

நாகப்பட்டணம் தாலுக்கா மஞ்சக்கோல்லை
ராம. ச. இராமசாமி முதலியார் குமாரர்
ராம. ச. சம்பந்த மூர்த்தி முதலியாரால்

சென்னப்பட்டணம், ஞான
எவரெடி அச்சியந்திரசாலையில்
பதிப்பிக்கப்பட்டன.

ஸ்ரீ க்ஷண்முகப்பெருமான் நன்கொடை.

இப்புத்தகம் வேண்டுவோர் அடியிற்கண்ட
இடங்களுக்கு எழுதி இனமாகப் பெறலாம்.

கோ. ஆ. உகந்தலிங்க ஞான தேசிகர் திருமடாலயம்,
பொருள்வைத்தசேரி, சிக்கல்.

ஈசானிய திருமடாலயம்,
திருவண்ணாமலை, வட ஆற்காடு.

கா. செ. வேதாந்த திருமடாலயம்,
காணையர் கோவில், இராமநாதபுரம் ஜில்லா.

ராம. ச. சம்பந்த மூர்த்தி முதலியார்,
மஞ்சக்கோல்லை, நாகப்பட்டணம்.

இங்ஙனம் இப் புத்தகத்தை ஸ்ரீ வல்லீ
தேவசேனும்பா சமேத சத்திவேல் ஷண்முகப்
பெருமான் பிரீதியாய் அறியும் வேட்கையாள
ருக்கு நன்கொடையாக அளித்தருள வேண்டு
மென்று உறுதி கொண்டவர் ஷை சம்பந்த மூர்த்தி
முதலியாரின் பிதாவான உயர் திருவாளர்
ராம. ச. இராமசாமி முதலியார் அவர்கள்.

வ ர லா று.

வைதிக சாத்திரம், மீமாஞ்சை, நியாயம், வைசேடிகம், சாங்கியம், யோகம், வேதாந்தம் என ஆறாம். அவற்றுள், மீமாஞ்சை சைமினி முனிவரானும், நியாயம் கௌதம முனிவரானும், வைசேடிகம் கணாத முனிவரானும், சாங்கியம் கபில முனிவரானும், யோகம் பதஞ்சலி முனிவரானும், வேதாந்தம் வியாச முனிவரானும் குத்திர ரூபமாகச் செய்யப்பட்டன. அவை தரிசனமெனவும் பெயர்பெறும். கௌதம முனிவர் அக்கபாதர் எனவும் பெயர்பெறுவர்.

அவற்றுள், நியாயம் வைசேடிகம் என்னும் இரண்டும் தருக்க நூலெனப்படும். இவற்றையும் இவற்றின் வழி நூல் களையும், வியாக்கியானங்களையும் நன்குணர்ந்த மகா பண்டித ராகிய அன்னம் பட்டர் ஏறக்குறைய இருநூற்று எழுபத்து மூன்று வருடத்துக்குமுன் தருக்க சங்கிரகம் எனப் பெயரிய ஒரு நூலும், அதற்குத் தருக்க சங்கிரக தீபிகை எனப் பெய ரிய ஒரு வியாக்கியானமும் இயற்றினர். இவ் வன்னம் பட் டர் தெலுங்கர். இவர் மாபாடியத்துக்குக் கையடர் இயற்றிய வியாக்கியானத்துக்கு உரையுஞ் செய்தனர்.

இத் தருக்க சங்கிரகம் சிறுவரும் எளிதி லுணரும்பொ ருட்டு மிகச் சுருக்கிச் செய்யப்பட்டமையால், யாண்டும் தருக்க நூல் கற்கப் புகுவோர் யாவரும் முன்னர் இதனையே கற்கின் றனர். இதற்குப் பல வியாக்கியானங்கள் உள. அவற்றுள் :—

1. தருக்க சங்கிரக தீபிகை—இது தூலாசிரியராலேயே செய்யப்பட்டது. இதனை அனனமபட்டயமென வழங்குவர். இது தருக்க சங்கிரகத்துக்குச் செய்யப்பட்ட வியாக்கியானங்கள் எல்லாவற்றுள்ளும் மிக அரிதி லுணர்த்தற்பாலது. இது முந்தாற்றைம்பது கிரந்த முடைத்து. இவ் வியாக்கியானத்துக்கு ஐந்து வியாக்கியானங்கள் உள. அவை; அ.நாமநீயம் 1, நீலகண்டயம் 2, பட்டாபிராமீயம் 3, முகுந்த பட்டயம் 4, திபிகாப பிரகாசிகை 5 என்பனவாம்.

2. நியாய போதினி—இது கௌடரும் தருக்கபாபாப் பிரகாசஞ் செய்தவருமாகிய கோவர்த்தன மிகராலே செய்யப்பட்டது. இது நானூறு கிரந்த முடைத்து.

3. நிருத்தி—இது தமிழ் நாட்டிலிருந்த தெலுங்கராகிய பட்டாபிராம சாததிரியராலே தமது புத்திரியின் பொருட்டுச் செய்யப்பட்டது. தருக்க சங்கிரகத்துக்குள்ள வியாக்கியானங்கள் எல்லாவற்றுள்ளும் இது மிக எளிதிலுணர்த்தற்பாலது. இவா ஏறக்குறைய தொண்ணூற்று மூன்று வருடத்துக்கு முன்னே தேகவியோக மெய்தினர். இந்நிருத்தி அறுநூறு கி.

4. சித்தாந்த சந்திரோதயம்—கிருஷ்ண தூர்ச்சடி தீக்ஷிதராலே செய்யப்பட்டது. தருக்க சங்கிரகத்துக்குரிய வியாக்கியானங்களுள் தருக்க சங்கிரக தீபிகை பொழிதது, ஒழிந்த மற்றெல்லாவற்றினும் இது மிக அரிதிலுணர்த்தற்பாலது. இது ஆயிரத்து முந்தாறு கிரந்த முடைத்து.

5. தருக்க சங்கிரக சந்திரிகை—இது மகாராட்டிரமாகிய முகுந்த பட்டராலே செய்யப்பட்டது. இது ஆயிரத்திருநூறு கிரந்த முடைத்து.

6. பத கிருத்தியம்—இது கௌட கூத்ததிரியராகிய சந்திரச் சிங்கராலே செய்யப்பட்டது. இது கங்கைக்கரையிலுள்ள நாடுகளிலே கற்பிக்கப்படுகின்றது. இது ஆயிரங்கிரந்த முடைத்து.

7. தருக்க சங்கிரகோபநியாசம்—இது மகாராட்டிர சந்திராசியாகிய மேரு சாத்திரியராலே செய்யப்பட்டது. இது தாமாகுகர்களாலே மிக நன்கு மதிககப்படுகின்றது. இது ஐஞ்ஞாறு கிரந்த முடைத்து.

இவ்வாறு சிறப்புவாய்ந்த தருக்க சங்கிரகத்தையும், தருக்க சங்கிரக நீபிகை என்னும் அதன வியாக்கியானத்தையும், திருவாவடுதலைச் சிவஞான சுவாமிகள் முகலீயோர் தமிழில் மொழிபெயர்த்திருக்கின்றனர். அவை மிகக் கற்றவர்களுக்கே பயன்படும்பாலன.

அங்கனமின்றி அப்பால் கற்றவர்களுக்குமே பேராசிரியருதவியின்றிப் பயன்படுமாறு நாகப்பட்டணம் தாலுகா மஞ்சக்கொலை ராம. ச. இராமசாமி முதலியார அவர்களின் குமாரசர் ராம. ச. சம்பந்த மூர்த்தி முதலியார் வேண்டுகோளின்படி

கோவிலூர் மரபு சிதம்பரம் பொன்னமபல ஞானதேசிகர் மடாலயம், சிதம்பர ஞானதேசிக சுவர்களின் மாணக்கர் சி. சப்பைய சுவாமிகளால் எளிய தமிழ் நடைபில் மொழிபெயர்க்கப்பட்டன. () இங்குவளைக் குறிக்குள் விளக்க உரையும், நகூத்திர முதலிய குறிப்பிடப்பட்ட கீழ் விளக்க உரையும் வரையப்பட்டுள்ளன.



மோழிபேயர்ப்பாளர் தற்சிறப்புப் பாயிரம்.

சிதம்பரநகர் பொனம்பலக் குருவின் சீரடி முடிவின்
 செராண்ட, சிதம்பர ஞான தேசிகன் றனனைச் சிந்தையி னினைந்
 தனு தினமும், இதந்தரு மேலாந் தருகக சங்கிரக மேற்றதி
 பிகையெனு முரையைப், பதம்பெறத் தமிழி லாற்றினே
 நெவரும பார்த்திதை யெளிதி லேடிணர.



உ-

கணபதி துணை,

தருக்க சங்கிரக மூலமும்

தருக்க சங்கிரக தீபிகை என்னும் உரையும்

ஆசிரியர் தற்சிறப்புப் பாயிரம்

மூலம்.

निधाय हृदि विश्वेशं विधाय गुरुवन्दनम् ।

बालानां सुखबोधाय क्रियते तर्कसंग्रहः ॥

அன்புரு விசுவ நாத வமலனை யகத்தில் வைத்தே
யின்புரு வாக்கு மாசா னிணையடி மலரி தைஞ்சி
யென்பொரு மிளையோ ரெல்லா மெளரிதினி லுணர வேண்டி
முன்புறு தருக்க நூலின் சுருக்கமே மொழிகு வேனால்.

தீ பி கை.

विश्वेश्वरं सायबमूर्तिं प्रणिपत्य गिरां गुरुम् ।

टीकां शिशुहितं कुर्वे तर्कसंग्रहवीपिकाम् ॥

அம்பிகா சகித னண்ணை பாரதி யாசான் ருளை
நம்பியே வணங்கி நல்ல பாலர்த நன்மைக் காக்
விம்பரிற் றருக்க சார தீபிகை யதனை யிண்டுச்
செம்பெரு ணுணர்ந்தோ ருள்ளந் திளைப்புறச் செய்கு வேனால்.

நூல்.

இயற்ற விரும்பிய நூல் இடையூறின்றி முடியும் பொருட்டுச்
சிட்டாசார (ஆன்டிரொமூக்கம்) த்தாலனுமிக்கப்பட்ட சுருதியால்
போதிக்கப்பட்ட செய்யத்தக்கதான இவ்ந்த தேவதை நமஸ்கார விலக்க

ணமான மங்கலத்தைச் சீடர்களுக்குக் கற்பிக்கும் பொருட்டுச் செய்யுள் வடிவமாய்ச் செய்பவராய் இயற்ற விரும்பியதை நூலாரம்பத்திலுணர்ந்து கின்றார், 'அன்புரு' என' அற்றேல், மங்கலம் * முடிவிற்குக் காரணமன்று, மங்கலஞ் செய்த போதும் 'காதம்பரி' முதலியவற்றில் இடையூறின்றி முடிவு காணாமையால், மங்கலஞ் செய்யாத போதும் 'கிரணுவலி' முதலியவற்றில் முடிவு காணப்படுவதால், அந்நவய (உடன்பாடு) த்தானும் வியதிரேக (எதிர்மறை) த்தானும் பிறழ்ச்சியாம் எனின்; அற்றன்று, காதம்பரி முதலியவற்றில் இடையூற்றின் மிகுதியால் முடிவில்லை கிரணுவலி முதலியவற்றிலெனினே நூற்கு வெளியே மங்கலஞ் செய்யப்பட்டது. ஆகையால் பிறழ்ச்சியில்லை என்க அற்றேல், மங்கலஞ் செய்யத்தக்க தென்பதற்கு யாது பிரமாணமெனின்; அற்றன்று, சிட்டாசாரத்தாலனுமிக்கப்பட்ட 'சுருதியே பிரமாணமாதலால், அது 'நான்முடிவை விரும்புவோன் காப்பியற்றுக' என்னுஞ் சுருதியாம். அது (அநுமானம்) என்னமெனின் மங்கலம் வேதத்தாற் கூறப்பட்ட கர்த்தவ்யம் (செய்யத்தக்கதாற் தன்மை) உடையது,

* ஒரு அதிகாரண (இடம்) த்திலிருக்கும் இரண்டு பதார்த்தங்களே ஒன்றற்கொன்று காரியகாரணங்களாம். சகலவெழுத்துக்களினழிவு நான் முடிவு. எழுத்து சத்தவடிவம், சத்தம் ஆகாசகுணம், ஆகாசத்தில் சத்தம் சமவாயசம்பந்தமாக விருக்கின்றது, சத்தத்தினழிவும் ஆகாசத்தில் சொரூப சம்பந்தமாயிருக்கின்றது, ஆகவே எழுத்துக்களினழிவுக்கதி காரணம் ஆகாசமாயிற்று

மங்கலம் தேவதாஸ்மாண (நினைவு) வடிவம், அந்த ஸ்மாணம் ஆன் மாவிலுள்ளது. இங்ஙனம் மங்கலம் நான்முடிவு என்னும் இரண்டிற்கும் வெவ்வேறு அதிகாரணமானகையால் சமானாதிகாரணம் (ஒரு நிலைகளாம்)

சமானாதிகாரணஞ் சித்திக்கும்பொருட்டு இச்சம்பந்தமாம் :— தனது (எழுத்துக்களினழிவு) பிரகியோகியாகிய கடைசி எழுத்திற்கு அலுக்லமான முயற்சியுடைய சம்பந்த மிருக்கின்றது, இச்சம்பந்தத்தால் நான் முடிவு நூற்கருத்தாவான புருடனுடைய ஆன்மாவிலிருக்கின்றது. இதனால் மங்கலமும் நான் முடிவும் சமானாதிகாரண முடையனவாம். அதனால்; நூல் மங்கலத்தால் முடிகின்றது.

உலக நடையும் பழிப்புமல்லாத சிட்டாசாரத்திற்கு வீடயம் (ஆன்றோராலனுட்டிக்கப்படுவது) ஆதலால், தரிசு (வேன்வி) முதலியனபோல, உணவு முதலியவற்றிற் (செல்லும்) பிறழ்ச்சியை நீக்க உலகநடையல்லாத என்றும், இரவிற் (செய்யும்) சிராதத முதலியவற்றிற் பிறழ்ச்சியை நீக்கப் பழிப்பல்லாத என்றமாம்; (உலகநடையும் பழிப்புமல்லாத ஆசார விடயமாதலாலெனவே அமைதலின்) சிட்டர் என்னும் பதம் வெளிப்படடைக் (சிட்டர் - வேத பிரமாணகர் என்பதற்) காக 'பயனிலாக்கருமஞ் செய்யற்க' என ஜலதாடனம் முதலியன விலக்கப் படுதலால் (அவை) பழிப்புடைமையில் அமையுமென்க.

தருக்கிக்கப்படுகின்றன சொல்லப்படுகின்றன என்பன தருக்கங்கள், அவை திரவிய முதலிய ஏழு பதார்த்தங்கள் அவைகளைச் சொல்லும் தூலின் சங்கிரகம். (அதாவது) சுருக்கிப் பதார்த்தங்களின் சொரூபத்தைச் சொல்லுதல் (தருக்க சங்கிரகம்) என்பது பொருள். எப்பயனின் பொருட்டெனின், எளிதினில் - ஆயாசமில்லாமல். உணர்வேண்டி பதார்த்தங்களை அறியவேண்டி எனக் கூறுகின்றார். அற்றேல், தருக்க தூல்கள் அநேகயிருத்தலின் எதன்பொருட்டு இப் புதிய தூல் செய்யப்படுகின்றதெனின், இனையோருக்கெனக் கூறுகின்றார். அவை விரிவுடைமையால் இனையோருக்கு அவற்றால் அநாயாசமாக ஞானமுண்டாகாது என்னும்பொருட்டு என்பது பொருள். கோடல் அமைத்தல் இவற்றில் வல்லுநர் இனையோர், பாலருந்தும் பருவத்தினரன்றென்பதாம். என்செய்து இயற்றப்படுகின்றதெனின் அகத்தில் வைத்து என்றார் (நீர்க்குடம் தமக்கெனக் கொண்டுவரப்படினும் வழிப்போக்கருக்கு நம்சகுணத்தின்பொருட்டிமாகின்றதுபோல ஈண்டு விசுவநாதன் - உலகங்களை நியமிக்கும் சிவன் என்பது மங்கலத்தின் பொருட்டாயினும் இந்நூலாசிரியர் தமது உபாசனமூர்த்தியாகிய ஸ்ரீ காசியம் பதியி லெழுந்தருளி யிருக்கின்ற விசுவநாதனையும் நினைவு கூர்கின்றார்) அகத்தில் வைத்து - அவனை இருதயத்தில் நன்றாகப் பதியவைத்து அதாவது எப்போதும் அவன் தியானத்தையே மேற்கொண்டவனாயிருந்துகொண்டு என்பது பொருள் மீண்டும் என்செய்து எனின் ஆசானினையடி மலரிறைஞ்சி என்றார். 'இன்புரு வாக்கு மாசான்' என்பதற்கு வித்தையின்ப மளிக்கும் வித்யா குருவின் திருவடி மலரை வணங்கி என்பது பொருள்.

பதார்த்தம்.

மூலம்—திரவியம், குணம், கருமம், சாமானியம், விசேடம், சமவாயம், அபாவம் எனப் பதார்த்தங்கள் ஏழு. (இவற்றிற்கு முறையே பொருள், பண்பு, தொழில், பொதுமை, சிறப்பு, ஒற்றுமைச் சம்பந்தம், இன்மை என்பன பொருள்களாம்.)

திபிசை—திரவியம் என்பது பதார்த்தங்களைப் * பகுக்கின்றது. பதார்த்தம் - பதத்திற்கு அர்த்தம் என்ற வியுத்தி (விரிதல்) யினால் அபிதேயத் தன்மை (பெயரிட்டு வழங்கப்படுதன்மை) பதார்த்த சாமானிய (பொது) இலக்கணம். அற்றேல், ஈண்டுப் பகுத்தலானேயே வெழன்பது பெறப்படும்போது வெழன்றது எதன் பொருட்டெனின் ; அறமன்று, (பதார்த்தங்களின்) அதிக எண்ணிக்கையை விலக்குதற் பொருட்டாகலின் ; அற்றேல், மேற்பட்ட பதார்த்தம் பிரமாணத்தால் அறியப்பட்டதா இல்லையா அறியப்பட்டதெனின் பிரமாணத்தால் அறியப்பட்டதை விலக்குதல் கூடாது, அறியப்படவில்லை எனின் ; பிரதியோகியின் உண்மைஞானமில்லாமல் விலக்குதல் கூடாததலால் என்றால், அங்ஙனமன்று :—பதார்த்தத்தன்மை திரவிய முதலிய ஏழில் ஒன்றன்கண் வியாப்பியமாம் (அடங்கும்) என்னும் நிச்சயத்தின் பொருட்டாகலின் ; அற்றேல், ஏழில் ஒன்று என்பது ஏழின் வேறானதின் வேறு என்பதாம் (அதாவது திரவிய முதலிய எந்த ஏழு பதார்த்தங்களுண்டோ அவற்றின் பேதக்கூட்டமுடைய வேறென்றின் வேறானது என்பது பொருள்) இவ்வாறாகவே ஏழின் வேறானது பிரசித்தமாக ஐராமையின் ஏழின வேறானதின் வேறு என்பது எங்ஙனம் எனின் ; அற்றன்று, திரவிய முதலிய ஏழில் ஒன்றன்கண் வியாப்பிய

* பகுத்தலாவது தன் (பகுத்தல்) னுடன் சேர்ந்திருக்கும் பதார்த்தத்தன்மையை வரைந்துகொள்வதின் வியாப்பியமாய் ஒன்றற்கொன்று விரோதமாயிருக்கின்ற சர்வதர்மங்களையும் விசேடணமாகவுடைய ஞானத்திற்கு அதுகூலமான வியாபாரம். மேலுயிர்வாறே காண்க.

§ தத்த மபாவத்திற்குத் தாத் தாம் பிரதியோகியாகிய தத்த முணர்ச்சி பெற்றாலன்றித் தத்த மபாவ வுணர்ச்சி பெறப்படாது என்பது தருக்கூற்ற முணிப்பு.

மென்பதாவது திரவிய முதலிய எழுபேதங்களின் அபாவமுடைமையாம். (அதாவது திரவிய முதலியவற்றின் தனித்தனி பிரசித்தமான எழுபேதங்களும் யாண்டும் இல்லாமையாகிய ஏதுவால் அத்தகைய எழு பேதத்தன்மையால் அவச்சின்னமான அபாவமானது யாண்டும் (திரவியாதி ஏழினும்) இருப்பதனால் தோஷமில்லை என்பது கருத்து)

அவற்றுள்—திரவியம் பிருதிவி, அப்பு, தேயு, வாயு, ஆகாசம், காலம், திக்கு, ஆன்மா, மனம் என ஒன்பதே.

அவற்றுள் என்பது திரவியமுதலியவற்றினுள் என்றபடி. பிருதிவி எ-து திரவியத்தைப் பகுக்கின்றது திரவியம் ஒன்பதே யெனக்கூட்டுக.

அற்றேல், இருள் பத்தாந் திரவியமாகையால் திரவியங்கள் ஒன்பதே (என்பது) எவ்வனம், அல்தாமாறு :—இருள் ‘கருமையானது இயங்குகின்றது’ என்று விலக்கப்படாத விளக்கத்தின் பலத்தால் கருமை ரூபத்திற்கும் சலிக்குந் தொழிலுக்கும ஆதாரமாகையால் திரவியத் தன்மை சித்தித்தது ஆண்டு உருவமுடைமையால் ஆகாச முதலிய ஐந்தனுள்ளும், இத (உருவமுடைமை) னானும் பரிசமின்மையானும் சதா சலித்தலின்மையானும் வாயுவினும், ஒளிவடிவ மின்மையானும் உஷ்ண பரிசமின்மையானும் தேயுவினும், குளிர்ந்த பரிசமின்மையானும் கருமை ரூபத்திற்கிடமாகலானும் அப்புவினும், சுந்த மினமையானும் பரிச மின்மையானும் பிருதிவியினும் அடங்குவதில்லை. ஆகையால் இருள் பத்தாந்திரவியமெனின்; அற்றன்று, இருள் ஒளியின் அபாவ ரூபமாதலின் அல்தெங்ஙனமெனின் :—இருள் உருவமுடைய திரவியமன்று, ஒளியால் உதவிசெய்யப்படாத விழியால் உணரப்படுதலின், ஆலோக (தீப) த்தின் அபாவம் போலும், உருவமுடைய திரவியத்தின் கண்ணுண்ணடாகும் உண்மையுணர்ச்சியில் ஒளிகாரணமாதலினால், அதிகப் பிரகாசமுடைய தேயு சாமானியத்தின் அபாவம் இருளாம். இருள் கருவுருவமுடையது சலிக்கின்றது என்னுமிடத்து ஞானம் பிராந்தி (அத்தியாசம்) யாம். ஆகையால் திரவியங்கள் ஒன்பது எனப் பெறப்பட்டது.

திரவியத் தன்மை ஐராதியுடைமை, அல்லது குணமுடைமை திரவியத்தின் சாமானிய இலக்கணம். இலக்கியத்தின் ஓடத்தில் (இலக்கணம்) இல்லாதிருத்தல் அவ்வியாப்தி; அது பசுவிற்குச் கபில நிறத்தன்மை. இலக்கியமல்லாததிலிருத்தல் அதிலியாபதி; அது

பசுவிற்குக் கொம்புடைமை. இலக்கியமுழுவதிலும் மில்லாமை அசம்பவம்; அது பசுவிற்கு ஒற்றைக்குளம்புடைமை. இம் மூன்று தோடங்களுமில்லாத தரும் இலக்கணம். அது பசுவிற்கு அலை தாடிகோடுடைமை. அதுவே அசாதாரண தரும் (சிறப்பியல்பு) என்று சொல்லப்படும். * இலக்கியத் தன்மையை வரைந்து கொள்வத னோடு சம நியதமாய் (வியாபய வியாபக பாவமாய்) இருத்தல் அசாதாரண (சிறப்பு)த் தன்மை (வியாவிருத்தி வியவகாரம் என்று இலக்கணத்திற்கு இரண்டு பயன் அவற்றுள் முதற்பயனைக் கொண்டு கூறுகின்றா) வியாவர்த்தகமே (வேறு படுப்பதே அதாவது பிறவற்றினின்றும் வேறுபடுதலைப் பயனாகவுடையதே) இலக்கணமாம் எனின் (அப்போது) வியாவிருத்தியினும் (வேறுபடுதலினும்) அதாவது பசு முதலியவற்றினின்றும் பிறவற்றினுப் பேதத்தினும்) அபிதேயத் தன்மை முதலியவற்றினும் அதிவியாப்தியை நீக்க அவற்றின் வேறுதலை அசாதாரண தருமத்திற்கு விசேடணமாகக் கூறவேண்டும். (ஏனெனின் வியா விருத்தியாகிய பிறவற்றினுப் பேதமும் அபிதேயமும் இலக்கியத் தன்மையை வரைந்து கொள்வதனோடு சம நியதமாயிருப்பதனாலும் வேறு படுதலான பிறவற்றின் பேதமாகிய பயனில்லாததாயிருப்பதனாலும்) வியவகாரமும் இலக்கணத்தின் பயன் எனக்கொள்ளும் போது அவ்விசேடணங் கூறவேண்டாம். வியாவிருத்தியும் வியவகார சாதனமாதலால். வியவகாரம் - வழங்குதல். அற்றேல், குணமுடைமை திரவிய சாமானியத்தின் இலக்கணமன்று முதற் கணத்திறனோன்றி அழிவுபடுந் திரவியத்தில அவலியாபதியாமெனின்; அற்றன்று, குணத்தோடு சமாநுதிகரணமுடைய (ஒரு நிலைக்களத்திருப்பது) தாய்ச் சத்தாசாதி (உண்மைத் தன்மை) யினும் வேறுபுள்ள சாதிமுடையதென்று கூற விரும்பினமையால். (குணதிகரண யோக்கியமுடையது என்பது பொருள்.).

அற்றேல், உருவம் ஒன்று இரசத்தின் வேறு என்னும் வியவகார மிருத்தலின் உருவமுதலானவற்றில் அதிவியாபதி எனின்; அற்றன்று,

*சாதாரணத்தினும் வேறுபட்டது அசாதாரணம் என்று பொருள் கொள்ளும்போது அவ்வியாபதியும் அசாதாரணமாகின்றது என்று அதனைப் பரிகரிக்கின்றார் இலக்கியத் தன்மையை வரைந்து கொள்வத னோடு சமநியதமாய் என,

ஒரு பொருளைச் சமவேதி (ஒற்றித்து)த் திருப்பதனாலேயே அவ்வாறான வியவகாரம் பொருந்துவகால குணத்தில் குணம் (இருப்பதாச) அங்கீகரியாமையின்.

குணம் உருவம், இரசம், கந்தம், பரிசம், சங்கியை, பரிமாணம், வேற்றுமை, சையோகம், விபாகம், பரத்துவம், அபரத்துவம், குருத்துவம், திரவத்துவம், சிநேகம், சத்தம், புத்தி, சுகம், துககம், இசை, துவேஷம், பிரயததனம், தருமம், அதருமம், சமஸகாரம் என இருபத்துநான்கு விதம்.

உருவம் எ - து குணங்களைப் பகுக்கின்றது. திரவிய கருமங்களுக்கு வேறாய்ச் சாமானிய (சாதி) முடையது குணம். அல்லது குணத்தன்மை சாதியுடையதெனினுமாம். இலகுத்தன்மை, மிருதுத் தன்மை, கடினத்தன்மை முதலியனவுமிருத்தலால், குணங்கள் இருபத்துநான்கு எனல் எவ்வனம் எனின் ; அற்றன்று, இலகுத் தன்மை குருத்தன்மையின் அபாவ வடிவமாதலாலும், மிருதுத் தன்மை கடினத் தன்மைகள் அவயவச் சேர்க்கையின் விசேட வடிவமாதலாலும் என்க.

கருமம் எழுதல், வீழ்தல், குவிதல், விரிதல், நடத்தல் என ஐந்து விதம்.

எழுதல் எ - து கருமங்களைப் பகுக்கின்றது. சையோகத்திற்கு வேறாய்ச் சையோகத்திற்கு அசமவாயி காரணம் கருமம். அல்லது கருமத்தன்மைச் சாதியுடையது எனினுமாம். அற்றேல், சமலுதல் முதலிய வேறு கருமமுமிருத்தலின் ஐந்தென்றது பொருத்தமின்றெனின் ; அற்றன்று, சமலுதல் முதலியனவும் நடத்தலில் அடங்குமாயால் ஐந்தென்றது விரோதமின்று.

சாமானியம் பரம், அபரம் என இரண்டு விதம்.

பரம் எ - து சாமானியத்தைப் பகுக்கின்றது. பரம் அதிக தேசத்திலிருப்பது. அபரம் குறைந்த தேசத்திலிருப்பது. சாமானிய முதலிய நான்கினும் சாதியில்லை.

விசேடம் நித்தியத்திரவியத்திலுள்ளன. அவை எண்ணிறந்தனவே யாம்.

நித்திய எ - து விசேடத்தைப் பகுக்கின்றது. பிருதிவி முதலிய

ன் பர்மானுக்களும் ஆகாச முதலிய வைந்தும் நித்தியத் திரவியங்கள்.

சமவாயமோ ஓன்றே.

சமவாயம் எ - து சமவாயத்திற்குப் பேதமில்லை என்கின்றது.

அபாவம் பிராக்பாவம், பிரததுவமசாபாவம், அத்தியநதாபாவம், அநநியோன்னியாபாவம் என நான்குவகை.

பிராக்பாவம் எ - து அபாவத்தைப் பகுக்கின்றது.

1 திரவியம்.

அவற்றுள், பிருதிவி கந்தமுடையது. அ,அ இரண்டு விதம்; நிததியம், அநித்தியம் என்று. நிததியம் பர்மானு ரூபம். அநித்தியம் காரிய ரூபம். மீண்டுமூன்று விதம்; சரீரம், இரத்திரியம், விடயம் எனனும் பேதத்தால். சரீரம் நம்மனோருக்குள்ளது. இரத்திரியம் கந்தத்தைக் கவர எ,அவர யுள்ளது, கிரானேரத்திரியம், அது நாரி நுனியிளிருப்பது. விடயம் மண கல முதலியன.

கந்தமுடையது எ - து உத்தேச முறைப்படி முதலில் பிருதிவியினிலகணங் கூறுகின்றது. பெயரால் பதார்த்தத்தைச் சொல்லுதல் உத்தேசம். உத்தேச முறையில் யாண்டும் (கூறுவோன்) இச்சையே நியமனஞ் செய்வது அற்றேல், நந்தகந்த தூக்கந்த அவய வங்களால் உண்டான திரவியத்தின்கண்ணே ஒன்றற்கொன்று விரோதத்தினால் கந்தமுண்டாகாமையின் அவ்வியாப்தியாம். ஆண்டுக் கந்தத் தோற்றம் பொருநதானைச் சங்கிக்கலாகாது (அதாவது கந்தத் தோன்று கின்றபடியால் அவயவியின்கண்ணே சித்திர (கலப்பு) கந்தத்தை ஒப்பவேண்டுமென்பது சங்கையின் கருத்து) அவயவத்தின் கந்தமே அவயவியின் கண்ணே தோற்றுவதால் சித்திர கந்தத்தின் அங்கீகார மின்றா மாதலின், மேலும் தோன்றி அழியுங் கடாதுகளின்கண்ணே யும் அவ்வியாப்தியாம் எனின்; அற்றன்று, கந்தத்தின் அதிகாரணத்தி லிருப்பதும் திரவியத் தன்மையின் அபரமும் ஆன சாதியுடைமையைச் சொல்ல விரும்பினமையால். அற்றேல், நீர் முதலியவற்றில் கந்தங் காணப்படுவதால் அதிவியாப்தி எனின்; அற்றன்று, அற்றவய வியதி

ரோகங்களால் பிருகிவியின் கந்த விளக்கமே ஆண்டு ஒப்புகின்றபடியால். அற்றேல், அந்நனமாயினும் காலம் எல்லாவற்றிற்கும் பற்றுக்கோடு (ஆதாரம்) ஆகையால் எல்லா இலக்கணங்களுக்கும் ஆண்டு அதிவியாப்தி எனின்; அற்றன்று, எல்லாவற்றிற்கும் ஆதாரத்தை யுண்டாக்கும் (காலீக) சமபந்தத்தினும் வேறான சமபந்ததால் இலக்கணத்திற்கு ஒப்பியிருப்பதால். அது இரண்டு விதம் எ - து பிருகிவியைப் பகுக்கின்றது. நித்தியமாவது துவம்ச (அழிவு) த்திற்குப் பிரதியோகியாகாதது. துவம்சத்திற்குப் பிரதியோகியாவது அநித்தியம்.

மீண்டும் எ - து வேறுவகையாகப் பிரிக்கின்றது. ஆன்மாவின் போகத்திற்கிடமாயுள்ளது சரீரம். எதன் அவச்சின்னமான (வரைவு) ஆன்மாவின் கண் போகமுண்டாகின்றதோ அது போகாயதனம் (இடம்). சுகதுக்கங்களிரண்டில் ஒன்று சாக்ஷாத்காரம் (புலன்) ஆவது போகம். * சத்தத்தின் வேறாகிய உத்தூத விசேட குணங்கட்கு ஆரசிரயமாகாமல் ஞான காரணமான மனதின் சம்பந்தத்திற்கு ஆசிரயமாய் இருக்குந் தன்மை இந்திரியத் தன்மை சரீர இந்திரியங்களுக்கு வேறானது விடயம். இவ்வாறாகவே கந்தமுடைய சரீரம் பார்த்திவ (பிருகிவி)

* செவியில் அவ்வியாப்தியை நீக்க சத்தத்தின் வேறாகிய என்றும், துவக்கு, சக்ஷம், இரசனம், கிராணம் இவற்றில் அவ்வியாப்தியை நீக்க உத்தூத என்றும், எல்லா இந்திரியங்களிலும் அசம்பவத்தை நீக்க விசேடம் என்றும், மனதோடு காலத்திற்குண்டாம் சையோக நரசத்தைக் குறித்துக் காரணமாகையால்; காலத்திலுண்டாம் அதிவியாப்தியை நீக்க ஞானம் என்றும், பிராணீநர் மதப்படி சக்ஷம், இந்திரிய ஆரம்ப அவயவத்திலும், டீவீனர் மதப்படி காலததில் ரூபாவ ஞானத்தைக் குறித்துக் காலத்திலும் உண்டாகும், அதிவியாப்தியை நீக்க மனம் என்றும் கூறப்பட்டது.

இந்திரியத்தன்மை சாகியன்று, மற்றோ சகண்டோபாதியாம் சகண்டோபாதி அகண்டோபாதி என உபாதி இரண்டுவிதம்: - இலக்கணத்தால் நிச்சயிக்கப்படுந் தருமம் சகண்டோபாதியாம் அது இந்திரியத்தன்மை தருமம்போல. நிச்சயிக்கப்படாதது அகண்டோபாதியாம் அது ஒரு ஆன்மாவிற்கு மற்றோர் மனதோடு சையோகமாகாமைக்குக் காரணமாம் தருமம்போல.

சரீரம், கந்தமுடைய இந்திரியம் பார்த்திவ இந்திரியம், கந்தமுடைய விடயம் பார்த்திவ விடயம் என்று அதனதன் இலக்கணங் கூறப்பட்டது. சரீரம் எ - து பார்த்திவ சரீரத்தைக் காட்டுகின்றது. இந்திரியம் எ-து இந்திரியத்தைக் காட்டுகின்றது. கந்தத்தைக் கவர்வது எ-து பயனைச் சொல்வது. கிராணம் என்றது பெயர் நாகி நூனியில் எ-து இருப்பிடங் கூறுகின்றது. இவ்வாறே மேலும் அறியத்தக்கது. மண் கல் எ-து பார்த்திவ விடயங் காட்டுகின்றது.

அப்பு சீத பரிசமுடையது. அது இரண்டுவிதம்; நித்தியம், அநித்தியம் என்று. நித்தியம் பரமான்னுரூபம், அநித்தியம் காரியரூபம். மீண்டும் மூன்று விதம்; சரீரம், இந்திரியம், விடயம் என்னும் பேதத்தால். சரீரம் வருண லோகத்திலுள்ளது; இந்திரியம் இரசத்தைக் கவர ஏதுவா னது இரசனேந்திரியம், அது நாவின் துனியிலிருப்பது, விடயம் ஆறு, சமுத்திரம் முதலியன.

சீத எ - து அப்புவினிலக்கணங் கூறுகின்றது. முதற் கணத்திற் றேன்றி அழிவுபடும் அப்புவில் அவ்வியாப்தியை நீக்க, சீத பரிசத்தின் சமாநாதிகரண முடையதாய்த் திரவியத்தன்மைச் சாதியிலும் அபர (குறைவு)மான சாதியுடைமை என்பது அபிப்பிராயம். 'சீதம் கற்றலம்' என்பது முதலியவற்றில் அப்புவின் சம்பந்தத்தினாலேயே சீத பரிச விளக்கமாகையால் ஆண்டு அதிவியாப்தியில்லை. ஏனையனைத்தும்முன் முறைப்படி விரித்து உரைத்துக்கொள்க.

தேயு உஷண பரிசமுடையது. அது இரண்டுவிதம்; நித்தியம், அநித்தியம் என்று. நித்தியம் பரமான்னுரூபம், அநித்தியம் காரியரூபம். மீண்டும் மூன்றுவிதம்; சரீரம், இந்திரியம், விடயம் என்னும் பேதத்தால். சரீரம் ஆதித்திய லோகத்திலுள்ளது, இந்திரியம் உருவத்தைக் கவர ஏதுவாயுள் ளது, சக்ஷு, அது கருவிழியின் துனியிலிருப்பது. விடயம் நான்குவிதம்; பெளமம் (பூமியிலுள்ளது) திவ்வியம் (ஆகாசத் திலுள்ளது) உதரியம் (வயிற்றிலுள்ளது) ஆகாசம் (சுரங் கத்திலுள்ளது) என்னும் பேதத்தினால். பெளமம் தேயு

முதலியன: திவ்வியம் அப்புவை இர்தன (கிறகு) மாசுவுடைய மின்னல் முதலியன. உதரியம் உண்ட வுணவின் பரிணாமகாரணம். ஆகரசம் சுவர்ண முதலியன.

உஷ்ண பரிசுமுடையது எ - து தேயுவினிலக்கணங் கூறுகின்றது. 'சுடுகின்றது அப்பு' என்ற தோற்றம் தேயுவின் சம்பந்தத்தாலாவதால் அதிவியாபதியிலலை. பெளமம் எ - து விடயத்தைப் பகுக்கின்றது. அற்றேல், சுவர்ணம் பார்த்திவம் (பிருதிவியின் கூறு) மஞ்சள் உருவுடையதாயும் கனமுடையதாயுமிருத்தலால், மஞ்சள்போல எளினை; அற்றன்று, ஓங்கி எரிகின்ற அனல் சம்பந்தமுள்ளபோது நெய் முதலியவற்றின் நெகிழ்ச்சிக்கு நாசங் காண்டலானும், அப்புவினிடையிலுள்ள நெய்யின் நெகிழ்ச்சியின் நாசங் காணுமையானும், பிரதிபந்தகம் (தடை செய்வது) இல்லாதபோது பார்த்திவ நெகிழ்ச்சி நாசத்திற்கும் தேயுவின் சையோகத்திற்கும் காரிய காரணத்தன்மை நிச்சயமாம். சுவர்ணம் ஓங்கி எரிகின்ற அனல் சம்பந்தமுள்ளபோது நாசப்படாத நெகிழ்ச்சிக்கிடமாகையால் (நெய்போல) பார்த்திவத்தன்மை பொருத்தமில்லாமையால் என்க. ஆகையால் மஞ்சள் திரவியத்தின் நெகிழ்ச்சியின் நாசத்தின் பிரதிபந்தகமாக நெகிழ்ச்சியுடைய வேறு திரவியம் வேண்டும். வேண்டவே அது ஹமித்திக (நிமித்தத்தாலான) நெகிழ்ச்சிக்கிடமாவதால் அப்பு வென்பதும், உருவமுடைமையால் வாயு முதலியன என்பதும் பொருந்தாதபடியால் தேயுவெனல் பெறப்பட்டது. அதனது உஷ்ண பரிசுமும் விளக்கருபமும் அதனைச் செறிந்த பார்த்திவரூப பரிசுருகனால் தடுக்கப்படுகின்றமையின் விளங்கவில்லை. ஆகையால் சுவர்ணம் தேயு வென்ப பெறப்பட்டது.

வாயு உருவமின்றிப் பரிசுமுடையது. அது இரண்டு விதம்; நித்தியம், அநித்தியம் என. நித்தியம் பரமாணுரூபம். அநித்தியம் காரியரூபம். மீண்டும் மூன்றுவிதம்; சரீரம், இந்நிரியம், விடயம் என்னும் பேதத்தினால். சரீரம் வாயுலோகத்திலுள்ளது. இந்நிரியம் பரிசுத்தைக் கவர்வது, துவக்கு, அது சரீர முடிவற்றது. விடயம் மாற்ற முதலியன அரைநற்றூர் காரணம், சரீரத்தினால் சட்டாரிக

கும்வாயு பிராணன். அதுவும் ஒன்றாயினும் உபாதி வேறு பாட்டால் பிராணன் அபானன் முதலிய பெயரை யடைகின்

உருவமின்றி எ-து வாயுவை நிரூபிக்கின்றது. ஆகாச முதலிய வற்றில் அதிவியாப்தியை நீக்கப் பரிசுமுடையதென்றும், பிருதிவி முதலியவற்றில் அதிவியாப்தியை நீக்க உருவமின்றியென்றும் கூறப்பட்டது பிராணனுக்கு யாண்டு அடக்கமென்னும் வினாவிற்குச் சரீரத்தினுள்ளே யென்று (விடை) கூறுகின்றது. அதுவும் என்றது ஒரே பிராணன் இடவேறுபாட்டால் பிராணன் அபானன் முதலிய சத்தங்களால் வியவகரிக்கப்படுகின்றது என்று கூறியவாறு

பரிசுத்தால் அனுமித்தரியத்தக்கது வாயு. அகிதெங்ஙனமெனின் 'வாயு வீசுமபோது உஷ்ணமும் சீதமும் இல்லாத யாதொரு பரிசும் விளங்குகின்றதோ அப்பரிசும் ஒரு பொருளைப்பற்றிநிற்கும் (பரிசும் பக்கம்), குணத்தன்மையுடையதால், உருவமடோல்' இதற்குப் பிருதிவியு மாகிரயமன்று, உச்சூத (புலப்பட்ட) பரிசுமுடைய பிருதிவியின் அம்சத்திற்கு உச்சூத உருவமுடைமை நியமமாதலால். அப்பு தேயுகளு மன்று, சீதமும் உஷ்ணமு மில்லாமையால் வியாபகப்பொருள் நான்குமன்று, எவரும் விளங்கவேண்டுமென்னும் வியவகாரத்தால். மனமு மன்று, பரமானுவின் பரிசும் அதிந்திரியம் (இந்திரிய விடயமாகாதது) ஆகையால். இதனால் தோன்றுகின்ற பரிசுத்திற்கு ஆசிரயம் யாது அது வாயு அற்றேல், 'வாயு பிரத்தியக்ஷம், பிரத்தியக்ஷ பரிசுத்திற்கு ஆசிரயமாகையால், கடம்போல்' எனின்; அற்றன்று, உச்சூத உருவமுடைமை உபாதியாகலின். 'யாண்டு திரவியமாய் வெளியிந்திரிய பிரத்தியக்ஷமாயிருக்கின்றதோ ஆண்டு உச்சூத உருவம், (உண்டு) என்று கடாதிகளில் சாத்திய வியாபகமும் பக்ஷத்தில் (உள்ள) சாதன அவ்வியாபகமும் அறிக. அற்றேல், (பிரத்தியக்ஷ பரிசுத்திற்கு ஆசிரயமான வாயுவும் உச்சூத ரூபமின்மையினால் பிரத்தியக்ஷமன்றெனின்) வெந்நீரின் கண்ணுள்ள தேயுவும் பிரத்தியக்ஷமின்றாதல் வேண்டும் என்று கூறற்க; ஏனெனின் அதுவே யெமது விருப்பமாகலின். ஆகையால் உருவமின்மையின் வாயு பிரத்தியக்ஷமன்று.

இப்போது காரியவடிவப் பிருதிவி முதலிய நான்கின் உத்பத்தி நாசமுறை சொல்லப்படுகின்றது:—நாசவானுடைய சிருட்டிக்கேவுண்டு

மென்ற இச்சை வயத்தால் பரமானுகளின் கிரியை யுண்டாகின்றது, அதனால் பரமானு இரண்டற்குச் சேர்க்கை யுண்டாகும்போது துவியனுக்குமுண்டாகின்றது. ஆன்று துவியனுக்களினால் திரியனுக்களால் இவ்வாறு சதானுகமுதலிய முறையாக மகத் (பெரிய) பிருதிவி, மகத் ஜலம், மகத்தேயு, மகத்வாயு உண்டாகின்றன. இவ்வாறுண்டான காரிய திரவியத்தை அழிக்கவேண்டுமென்ற இச்சைவயத்தால் பரமானுகளில் கிரியையுண்டாய்ப் பரமானு விரண்டிற்குப் பிரிவுண்டாகும்போது துவியனுக்கமுழியும். அதன்பின்னாத திரியனுக்கும் அதன்பின்னர்ச் சதானுகமும் என்று இவ்வாறு பிருதிவி முதலியன அழியும். (பரமானுவாகிய சமவாயிகாரணம் நித்தியமாகையால்) அசமவாயிகாரண (பரமானு விரண்டன் னசையோகம்) நாசத்தால் துவியனுக்கநாசம். சமவாயிகாரண நாசத்தால் திரியனுக்கநாசம் என்பது சம்பிரதாயம். யானும் அசமவாயிகாரண நாசத்தால் திரவியநாசமென்பா நவீனா, பரமானுவின்ருப்பில் யாது பிரமாணம் எனின், சேரல்படுகின்றது — பலசுன்னியின் வழியாகக் காணப்படும் சூரியகாண்டத்தில் யாதொன்று குக்குமதம் (மிகதுண்ணியது) மாய்க் காணப்படுகின்றதோ அது சாவயவம் (அவயவபாகிய காரணத்தோடுவட்டியது) விழிக்கு விடயமாவதால், பட்டமேபால் (இதனால் திரியனுக்கம் பெறப்பட்டது). திரியனுக்கத்தின் அவயவமும் சாவயவம், மகத் (பெரிது) ஐத ஆரம்பிப்பதாதலின், தூல்மேபால் (இதனால் துவியனுக்கம் பெறப்பட்டது) துவியனுக்க அவயவம் யாதோ அதுவே பரமானு அது நித்தியம். அதுவும் காரியமெனின் அவயஸதை (வரம்பின்மை)யின் அடைவாம் அடைவாகவே, மேரு கடுகுக்குச் சமான பரிமாணத்தின் பிராப்தியாம்

சிருட்டி பிரளயங்களில் யாது பிரமாணமெனின்; அற்றன்று, 'பிரம தேவர் முன்போல் (உலகை) ஆக்கினா' என்று சருதிப்பிரமாணமிருத்தலால், சர்வ காரிய திரவியங்களினழிவு அவாந்தரப் பிரளயம், காரியமான சர்வ பாவ பதார்த்தம் (குணம் கிரியை முதலியன) களின் அழிவு மகாபிரளயம் என்பது வேறுபாடாம்

ஆகாசம் ஏததருணமுண்டாயும். அதுவும் ஒன்றாய், விபுவாய், நித்தியமுண்டாயிடுபது.

சத்தருணமுண்டாயது எ - து ஆகாசத்தினிலக்கணம் கூறுகின்றது. அதுவும் ஒன்றாய் எ - து ஆகாசம் பிருதிவி முதலியனமேபால் பலகா

யென்றசங்கித்து அன்றென்கின்றது: பேதத்தில் பிரமாண்மின்மையால் என்பது பொருள் விபுவாய எ - து ஒன்றாகியே யாண்டும் விளங்குகின்றமையின் விபுவென அங்கீகரிக்கவேண்டுமென்கின்றது சகல மூர்த்தத் திரவியங்களோடும் சையோகமுடையதாயிருத்தல் விபுவாம். மூர்த்தம் பரிச்சின்ன பரிமாணமுடையது அல்லது கிரியையுடையது நித்தியமும் எ - து வியாபகத்தன்மையானே ஆன்மாவைப் போல நித்தியமானதென்று கூறுகின்றது

காலம் சென்றது முதலிய வியவகாரத்திற்குக் காரணமாவது. அதுவும் ஒன்றாய், விபுவாய், நித்தியமுமாபிநுப்பது.

சென்றது எ - து காலத்தினிலக்கணங் கூறுகின்றது காலம் எல்லாவற்றிற்கும் ஆதாரமும் சகல காரியங்களுக்கும் நிமித்தகாரணமுமாம்.

திருகு கிழககு முதலிய வியவகாரத்திற்குக் காரணமாவது. அதுவும் ஒன்றாய், விபுவாய், நித்தியமுமாபிநுப்பது.

கிழக்கு எ - து திகளினிலக்கணங் கூறுகின்றது. திக்கும் எல்லாக் காரியங்களுக்கும் நிமித்தகாரணம்.

ஆன்மா ஞானத்திற்மிடமாயுள்ளது. அது இரண்டு விதம்; பரமானமாவும், சீவானமாவும் என்று. அவற்றுள் பரமானமா ஈசுவரன், சரவரனான, ஒருவனே. சீவான்மா சரீரந்தோறும் வெவவேறும், விபுவும், நித்தியமுமாம்.

ஞானத்திற்கு எ - து ஆன்மாவின் னிலக்கணங் கூறுகின்றது அது இரண்டிவிதம் எ - து ஆன்மாவைப் பகுக்கின்றது. ஈசுவரன் எ - து பரமானமாவின் னிலக்கணங் கூறுகின்றது, நித்திய ஞானத்திற்கிடமாதல் ஈசுவரத்தன்மை அற்றேல், ஈசுவரனிருப்பில் யாது பிரமாணம், பிரத்தியக்ஷமன்று; உண்டெனின பாகிய (வெளி) பிரத்தியக்ஷமா, ஆந்தர (உள்) பிரத்தியக்ஷமா? முன்னையதன்று உருவமற்ற திரவியமாகையால். பின்னையதுமன்று ஆன்மா, சுகம், துக்கம் முதலியவற்றினும் வேறுபட்டிருப்பதால். (ஆன்மாவின் சுகதுக்காதிகளினும் வேறுதலாலெனினுமமையும்) அனுமானமுமன்று இலிங்கமின்மையால். ஆகமமுமன்று அவ்வாறான ஆகமின்மையால் எனின்; அற்றன்று, 'கூழிதி (பிருதிவி) அங்குரம் (மரம், முளை) முதலியன கருத்தாவாறுண்டாம்; காரிய

மாகையால், கடம்போல்' என்னும் அனுமானம் பிரமாணமாதலால். உபாதானத்தைக் கோசரிக்கும் அபரோகக்ருணம், செய்யும் இச்சை, முயற்சி இவற்றையுடைமை கருத்தா (இயற்றுவோன்) ததன்மையாம். உபாதானம் - சமவாயிகாரணம். சகல பரமாணு முதலிய ரூக்கும்ங்களை யுங் காண்கின்றபடியால் சாவகளுளும். 'எவன் சர்வக்ருளோ அவன் சர்வவித்து' என்ற ஆகமமும் பிரமாணம்.

சரீரந்தோறும் எ - து சீவான்மாவினிலக்கணங் கூறுகின்றது. சக முதலியவற்றை யுடைமை சீவான்மாவினிலக்கணம் அற்றேல், மனுடன் யான் பிரம்மணன் யான் என்பன முதலியவற்றில் யாண்டும் யான் என்ற உணர்ச்சியில் சரீரமே விடயமாதலால் சரீரமே ஆன்மாவெனின்; அற்றன்றி, சரீரம் ஆன்மாவாமேல் கைகால் முதலியன நாசமாங்கால் சரீர நாசத்தால் ஆனமாவூர் அழிந்ததெனல் வேண்டிமாகையால். இந்திரியங்களும் ஆன்மாவன்றி ஆன்மாவாமேல் 'எந்த யான் கடத்தைக் கண்டேனோ அந்த யானே இப்போது தொடுகின்றேன்' என்று தொடர்ந்துணர்நல் பொருந்தாது. ஆகையால் ஒருவன் அனுபவித்ததனை மற்றொருவன் அனுசந்தானஞ் செய்தல் பொருநதாமை காண்க கைகால் தேகேந்திரிய முதலியவற்றினும் வேறுபட்டவன் சீவான்மா. சக முதலிய வேறுபட்டால் சரீரந்தோறும் வெவ்வேறு. அவனும் பரமாணுப பரிமாணமன்று, சரீரமுமுவதும் வியாபித்த சக முதலியவை விளங்காமை நேருமாதலின். மத்தியம (இடை) பரிமாணமும்ன்று; அவ்வாறாயின் அநித்தியமாம், அதனால் இருதநாச (செய்ததின்ழிவு) மும் அகிருத அபயாகம (செய்யாததின் அடைவு) மும் ஏற்படுகின்ற படியால். ஆகையால் நித்தியன் விபு சீவான்மா.

மனம் சகமுதலியன விளங்குதற்குச் சாதனமான இந் திரியம். அதுவும் உயிர்தோறும் நியத (இன்றியமையாமை) மாயிருத்தலால் அநேகமும், அனுவடிவமும், நித்தியமுமாம்.

சகம் எ-து மனத்தினிலக்கணங் கூறுகின்றது. பரிசமின்றித் தொழி லுடையதாதல் மனத்தினிலக்கணம். அதுவும் எ-து மனதைப் பருக்கின்றது. ஒவ்வொரு ஆன்மாவிற்கு ஒவ்வொரு மனம் அவசியம் வேண்டுமென்பதால் ஆன்மாக்களநேகமாகையால் மனமும் அநேகமென்பது பொருள். மத்தியம பரிமாணமுடையதாமேல் அநித்தியமாம்; அதனை

நீக்க மனம் பரமானுவடிவம் எனப்பட்டது. அற்றேல், மனம் வியாபகம், பரிசுமின்றிய திரவியமாதலால், ஆகாச முதலியவற்றைப்போல எளிண்; அற்றன்று, மனம் விபு (நிறைவு)வாமேல ஆன்மமன சையோகமான அசமவாயிகாரணங்கூடாமையினால் ஞானமுண்டாகாதென வருதலால். விபு இரண்டிற்குச் சையோகமுண்டெனல் கூடாது, அச்சையோகம் நித்தியமாகையால் சுழுத்தியில்லாமை நேருமாதலின், புரீததி (நாடி விசேடம்) யினும் வேறுபட்ட பிரதேசத்தில ஆனமமன சையோகம் எப்போது மிருத்தலால். அணுவாயினே மனம் புரீததியில் அடங்கும் போது சுழுத்தியுண்டாம் வெளியில் சஞ்சரிக்கும்போது ஞானமுண்டாம் என வரும் இதனால் அணுவடிவம் பெறப்பட்டது.

2. குணம்.

உருவம் கண் (விழி) மாத்திரத்தால கைமப்படுங் குணம். அதுவும் வெண்மை, கருமை, பொன்மை, செர்மை, பருமை, புகைமை, சித்திரம் எனனும் பேதததினால் ஏழுவிதம். பிருதிவி, அப்பு, தேபுகளிலிருப்பது. அவற்றுள் பிருதிவியில் ஏழுவிதம். விளங்காத வெண்மை அப்புவில். விளக்கமான வெண்மை தேபுவில்.

கண் எ - து உருவத்தினிலக்கணங் கூறுகின்றது. சங்கியை (எண்ணிக்கை) முதலியவற்றில் அதிவியாப்தியை நீக்க மாத்திரமென்றும் உருவத்தன்மையில் அதிவியாப்தியை நீக்க குணமென்றும் கூறப்பட்டது பிரபாப்த்தி (ஒளிச்சுவர்) களின் சையோகத்திலுண்டாகும் அதிவியாப்தியைநீக்க விழிமாத்திரத்தால்கவரப்படும் சாதியையுடையது (உருவம்) என்று கூறவேண்டும். அதுவும் எ - து உருவத்தைப்பகுக்கின்றது. அற்றேல், அவ்வியாபியவிருத்தி (வியாபியாமலிருத்தல்) யான கருமை முதலியவற்றின் கூட்டமே சித்திரவுருவமெனின்; அற்றன்று, உருவத்திற்கு வியாபியவிருத்தி (வியாபித்திருத்தல்) யே நியமமாகையால். அற்றேல், சித்திரபடத்தில் அவயவ (தூல்) உருவத்தினது தோற்றமிருக்குக எளிண்; அற்றன்று, உருவமின்மையால் படம் பிரத்தியக்ஷமில்லை என்றவிபவகாரம் ஏற்படுவதால். உருவமுடையதில் சமவேதித் (சமவாயசம்பந்த முடையதாய்) திருத்தல் பிரத்தியக்ஷத்தை யுண்டு

பண்ணுவது எனல் கூடாது * கௌரவமாகையால். ஆகையால் படம் பிரத்தியக்ஷமாதல் பொருந்தாமையால் சித்திரவுருவம் பெறப்பட்டது. பிருதிவி எ - து உருவத்திற்குப்பிடங் கூறுகின்றது. அவற்றள் எ-து இருப்பிடத்தைப் பிரித்துக் கூறுகின்றது.

இரசம் (கலை) இரசனேந்திரியத்தால் கவரப்படுங் குணம். அதுவும் தித்திப்பு, புளிப்பு, உவர்ப்பு (உப்பு), கார்ப்பு (காரம்), கசப்பு, துவர்ப்பு என்னும் பேதத்தினால் ஆறுவிதம். பிருதிவி அப்பு இவற்றிலுள்ளது. பிருதிவியில் ஆறுவிதம்; அப்புவில் மதுரமொன்றே.

இரசன எ - து இரசத்தன்னிலக்கணங் கூறுகின்றது. இரசத்தன்மை யில் அதிவியாப்தியை நீக்கக் குணமெனப்பட்டது பிருதிவி எ - து இரசத்திற்கு இருப்பிடங் கூறுகின்றது. பிருதிவியில் எ-து இருப்பிடத் தைப் பகுத்துக் காட்டுகின்றது.

கந்தம் கிராணஇந்திரியத்தால் கவரப்படுங்குணம். அதுவும் இரண்டுவிதம்; நற்கந்தம் தூர்சுகந்தம் என. பிருதிவி மாத்திரத்திலிருப்பது.

கிராணம் எ-து கந்தத்தினிலக்கணங் கூறுகின்றது, கந்தத்தன்மையி ல் அதிவியாப்தியை நீக்கக் குணமெனப்பட்டது.

பரிசம் துவக்கு இந்திரிய மாத்திரத்தால் கவரப்படுங் குணம். அது மூன்றுவிதம்; சீதம், உஷ்ணம், சீதமும் உஷ்ணமும் இல்லாதது என்னும் பேதத்தினால். பிருதிவி, அப்பு, தேயு, வாயு இவற்றிலுள்ளது. அவற்றள் சீதம் அப்பு வில், உஷ்ணம் தேயுவில், சீதமும் உஷ்ணமும் இல்லாதது பிரு திவி வாயுக்களில்.

*சாக்ஷாத்சம்பந்தத்தால் உருவம் பிரத்தியக்ஷத்தை யுண்டாக்குவது என்று கூறுவது (இலாகவம்) தினும் தனது (உருவம்) ஆசிரய (நூல்) த்தில் சமவேதித்திருக்கும் வடிவ பரம்பரை (சுவ சமவேத சமவாயம்) ச்சம்பந் தத்தால் உருவம் ஆடையிலிருந்து பிரத்தியக்ஷத்தை யுண்டாக்குகின் றது என்பது கௌரவ (மிகை) மாம்.

துவக்கு எ-து பரிசுத்தினிலக்கணங் கூறுகின்றது, பரிசுத்தன் மையில் அதிவியாப்தியை நீக்கக் குணமென்றும் சையோக முதலியவற்றில் அதிவியாப்தியை நீக்க மாத்திரமென்றும் கூறப்பட்டது.

உருவமுதலிய நான்கும் பிருகிவியில் பாகத்தாற்றோன்று வனவும் அநித்தியமுமாம். மற்ற விடங்கனில் பாகத்தாற்றோன்றுதனவாய் நித்தியமும் அநித்தியமுமாம். நித்தியத் தைச் சேர்ந்தவை நித்தியம், அநித்தியத்தைச் சேர்ந்தவை அநித்தியம்.

பாகத்தாற்றோன்றுவன எ-து பாகம் - தேயுவின் சையோகம், அதனால் முன்னுருவம் அழிந்து வேற்றுருவமுண்டாகின்றதென்பது பொருள். ஈண்டுப் பரமானுக்களிலேயே பாகம், துவியணுக முதலியவற்றிலன்று, சுள்ளையில்வைத்த பக்குவமாகாத பசங்குடங்கெட்டுப் பரமானுக்களில் வேற்றுருவமுண்டாகும்போது மீண்டும் துவியணுக முதலிய முறையானே செங்குடத்தி னுட்பத்தியாம். ஆண்டு (பரமானுவின் செம்மைக்கு) பரமானுக்கள் சமவாயிகாரணம், தேயுவின் சையோகம் அசமவாயிகாரணம், அதிருஷ்ட முதலியன நிமித்தகாரணம், துவியணுக முதலியவற்றின் உருவத்தில் காரண (பரமானு) உருவம் அசமவாயிகாரணம் என்று பீலுபாகவாதிகளான வைசேடிகர் கூறுவர் முன் கடத்திற்ற நாசமில்லாமலேயே பரமானுமுடிவான அவயவம் அவயவி இவைகளில் ஒரேகாலத்தில் வேற்றுருவத்தி னுட்பத்தியென்று (அவயவியில் பாகம் ஒப்பு) பிடரபாகவாதிகளான நையாயிகர் கூறுவர். இதனானேயே (பாகத்தால் தோன்றுதல்) பிருகிவி பரமானுக்களிலுள்ள உருவமுதலானவை அநித்தியம் என்பது பொருள் மற்ற விடங்களில் (என்றது) அப்புமுதலானவற்றில் என்பதுபொருள் நித்தியத்தைச் சேர்ந்தவை எ-து பரமானுவிலுள்ளவை என்பது பொருள். அநித்தியத்தைச் சேர்ந்தவை எ-து துவியணுக முதலியவற்றிலுள்ளவை என்பதுபொருள். உருவமுதலிய நான்கும் உத்பூதமாயுள்ளன பிரத்தியக்ஷம். அதுத்பூதமாயுள்ளன அப்பிரத்தியக்ஷம். உத்பூதம் பிரத்தியக்ஷத்தை யுண்டாக்கும் தருமம். அலிதினமை அதுத்பூதம். பீலு - பரமானு, பிடரம் - பிண்டம்,

சங்கியை ஒருமைமுதலிய வியவகாரகாரணம். அது ஒன்பதுபொருளிலு முள்ளது * ஒருமைமுதல் பரார்த்தம் வரை யுள்ளது. ஒருமை நிதகியமும் அநித்தியமுமாம். நித்தியத்திலுள்ளது நிதகியம் அநித்தியத்திலுள்ளது அநித்தியம். இருமைமுதலியுண யாண்டும் அநித்தியமேயாம்.

ஒருமை எ - து சங்கியையின் இலக்கணங் கூறுகின்றது.

பரிமாணம் அளத்தல் வியவகாரத்திற்கு 'அசாதாரண காரணம். ஒன்பதுபொருளிலு முள்ளது. அது நான்குவிதம்; அணு - நாட்பம், மகத்து - பெரிது, இருசுவம் - குறிது, தீர்க்கம் - நெடிது என்னும் பேதத்தால்.

அளத்தல் எ - து பரிமாணத்தின் இலக்கணங் கூறுகின்றது. அது எ - து பரிமாணத்தைப் பகுக்கின்றது (அணு பரிமாணத்தை அணுத்தன்மை எனல்வேண்டும். அணுவென்பது திரவியம்; இதனால் பரிமாணகுணம் உணர்த்தப்படாது. ஈண்டு பொருட் பிரதானத்தால் அணுவெனப்பட்டது. (அதனால்) அணுத்துவம் - நுண்மை, மகத்துவம் - பெருமை, இருசுவத்துவம் - குறுமை, தீர்க்கத்துவம் - நெடுமை எனப்பொருள்கொள்க.

வேற்றுமை வேறென்னும் வியவகாரத்திற்கு அசாதாரண காரணம். அது எல்லாத்திரவியங்களிலு மிருப்பது.

வேறு எ - து வேற்றுமையி னிலக்கணங் கூறுகின்றது. இது இதனின்றும் வேறு என்னும் வியவகாரத்திற்குக் காரணமென்பதுபொருள்.

* எகம் ஒன்று. தசம் - பத்து சதம் - நூறு. சஹஸ்ரம் - ஆயிரம். அயுதம் - பதினாயிரம். லக்ஷம் - நூறுபாயிரம். நியுதம் - பத்துலக்ஷம். கோடி - நூறுலக்ஷம் அற்புதம் - பத்துகோடி. விரூதம் - நூறுகோடி. கர்வம் - ஆயிரங்கோடி. நிகர்வம் - பதினாயிரங்கோடி. சங்கம் - லக்ஷங்கோடி. பத்மம் - பத்துலக்ஷங்கோடி, சாகரம் - கோடிகோடி. அந்தியம் - பத்துக் கோடிகோடி. மத்திமம் - நூறுகோடி கோடி. பரார்த்தம் - கோடிகோடி கோடியே.

சையோகம் கூடியது என்னும் வியவகாரத்திற்குக் காரணம். அது எல்லாத்திரவியங்களிலு மிருப்பது,

கூடியது எ - து சையோகத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது. இவ்வி ரண்டிங் கூடியுள்ளன என்ற வியவகாரத்திற்குக் காரணமென்பது பொருள் சங்கியை முதலியவற்றின் இலக்கணங்களிலும் எல்லாத் திககு காலங்களிலும் அதிவியாப்தியை நீக்க அசாதாரணம் என்று (விசேட ணங்) கூறவேண்டும் சையோகம் இரண்டிவிதம்; கருமத்தா லுண்டா னதும், சையோகத்தா லுண்டானதும் என, முதலது அஸ்தத்தின் கருமத்தால் அஸ்த புஸ்தகங்களின் சையோகம். இரண்டாவது அஸ்த புஸ்தக சையோகத்தால் காய புஸ்தக சையோகம். * சையோகம் அவ் வியாப்பிய விருத்தியாம் தனது அத்தியந்தாபாவ சமான அதிகரணத்தி லிருப்பது எதுவோ அது அவ்வியாப்ய விருத்தியாம்.

விபாகம் சையோகத்தை அழிக்கும் சிறந்தகுணம், அது எல்லாத்திரவியங்களிலு மிருப்பது.

சையோகத்தை எ - து விபாகத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது. கால முதலியவற்றில் அதிவியாப்தியை நீக்கக் குணமென்றும், உருவ முத லியவற்றில் அதிவியாப்தியை நீக்கச் சையோகத்தை அழிப்பது என் றும், ஈசுவர இச்சை ஞான முதலியவற்றில் அதிவியாப்தியை நீக்கச் சிறந்த வென்றும் கூறியவாறு. அற்றேல், 'சிறந்த' என்பதைக் கவரும் போது 'குணம்' என்றபதம் பயனில்லை எனின்; அற்றன்று, கிரியை யிலுண்டாகும் அதிவியாப்தியை நீக்கக் குணமென்னும் பதமும் முக் கியமாவதால். விபாகமும் இரண்டிவிதம்; கருமத்தா லுண்டாவதும், விபாகத்தா லுண்டாவதும் என்று, முதலது அஸ்தத்தின் கிரியையால் அஸ்த புஸ்தகங்களின் விபாகம். இரண்டாவது அஸ்த புஸ்தகங்களின் விபாகத்தினால் காய புஸ்தகங்களின் விபாகம் (விபாகம் - பிரிவு).

பரத்துவாபரத்துவங்கள் முன் பின் என்ற வியவகாரங் களுக்கு அசாதாரண காரணங்கள். அவை பிரகிதிவிமுதலிய நான்கினும் மனத்தினு மிருப்பன, அவ்விரண்டும்

* தானும் தனது அத்தியந்தாபாவமும் ஒரு யிடத்திலிருப்பதால் சையோகம் அவ்வியாப்ய விருத்தி என்பது சம்பிரதாயம்,

விதங்கள் ; திக்கினுற பண்ணப்பட்டனவும் காலத்தினுற் பண்ணப்பட்டனவும் என்று. தூரத்திலுள்ள தில் திக்கினுல பண்ணப்பட்ட பரததுவம். சமீபத்திலுள்ள தில் திக்கினுல பண்ணப்பட்ட அபரததுவம். முத்தோனிடத்தில காலத்தினுல பண்ணப்பட்ட பரததுவம். இன்னையானிடத்தில் காலத்தினுல பண்ணப்பட்ட அபரததுவம்.

முன் பின் என்பன பரத்துவ அபரத்துவங்களின் இலக்கணங் கூறுகின்றன 'முன் என்னும் வியவகாரத்திக்கு அசாதாரண காரணம் பரததுவம் (முன்மை), பின் என்னும் வியவகாரத்திற்கு அசாதாரண காரணம் அபரத்துவம் (பின்மை)' என்பது பொருள். இரண்டி விதங்கள் எ - து அவ்விரண்டையும் பகுக்கின்றது. தூரத்திலுள்ளதில் எ - து திக்கினுற பண்ணப்பட்டவற்றிற்கு உதாரணங் கூறுகின்றது. மூத்தோனிடத்தில் எ - து காலத்தினுற் பண்ணப்பட்டவற்றிற்கு உதாரணங் கூறுகின்றது

குருததுவம் ஆகியின விழ்ச்சிக்கு அசமவாயிகாரணம். அது பிருதிவிசீலம் அப்பினிலு முள்ளது.

இன எ - து குருததுவத்தின் இலக்கணங் கூறுகின்றது இரண்டாவது முதலிய விழ்ச்சிக்கு வேகம் அசமவாயி காரணமாகையால் வேகத்தில் அதிவியாப்தியை நீக்க ஆகியின் எனப்பட்டது.

நிரவத்துவம் ஆகியில் ஸமுசுவதற்கு அசமவாயி காரணம். பிருதிவி அப்பு தேயுக்களி விருப்பது. அது இரண்டி விதம் ; சாமசுத்திசம் (இயல்பாயுள்ளது), கைமித்திசம் (நிமித்தத்தாலுள்ளது) என்று. இயல்பாயுள்ளது அப்பினில். நிமித்தத்தாலுள்ளது பிருதிவி தேயுக்களில். பிருதிவிசீலம் நெய் முதலியவற்றில் தேயுசம்பந்தத்தினு லுண்டாகும் நிரவத்துவம். தேயுசில் சுவர்ண முதலியவற்றிலுண்டாவது.

ஆகியில் ஒழுகு எ - து நிரவத்தன்மையின் இலக்கணங் கூறுகின்றது. தேயுசையோகத்தினு லுண்டாவது நிமித்தத்தினாலாவது அதற்கு வேறானது இயல்பாயுள்ளது. நெய் முதலியவற்றில் எ - து பிருதி

வியில் நிமித்தத்தினு லானதற்கு உதாரணங் கூறுகின்றது. சுவர்ண முதலியவற்றில் எ - து தேயுவில் அதனைக் கூறுகின்றது

சினேகம் பொடி முதலியவற்றைப் பிண்டவடிவமாக்கு வதற்குக் காரணமான குணம். அது அப்புவி ல மாத்கிர மிருப்பது.

பொடி முதலியவற்றை எ - து சினேகத்தி னிலக்கணங் கூறுகின் றது கால முதலியவற்றில் அதிவியாபதியை நீக்கக் குணமென்றும், உருவ முதலியவற்றில் அதிவியாபதியை நீக்கப் பிண்டவடிவ மாக்கு வதற்கு என்றுங் கூறப்பட்டது

சுததம் செவியாப் பவரப்படுங் குணம். ஆகாசமாத்திரத திருப்பது. அஃகிரண்டுவிதம்; சுததவடிவமும் வர்ணவடிவ மும் எனது. சுததவடிவம் பேரிகை முதலியவற்றி லுண்டா வது, வர்ண (எழுதது) வடிவம் சமஸ்கிருத பாஷை முதலிய வடிவம்.

செவியால் எ - து சுததத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது. சத்தத் தன்மையில் அதிவியாபதியை நீக்கக் குணமென்றும், உருவ முதலிய வற்றில் அதிவியாபதியை நீக்கச் செவியாலென்றுங் கூறப்பட்டது. சத் தம் மூன்றுவிதம்; சையோகத்தா லுண்டாவதும், விபாகத்தா லுண்டா வதும், சுததததாலுண்டாவது மென்று. அவற்றுள் முதலது பேரி கைக்கும் தண்டத்திற்கும் உண்டாகுஞ் சையோகத்தா லாவது. இரண் டாவது மூங்கிலப் பிளக்கும்போது இரு பாதியின் விபாகத்தினாலாகி ன்ற சடசட சத்தம். பேரிகை முதலிய இடந்தொடங்கச் செவிவரை யுண்டாகும் இரண்டாவது முதலிய சத்தங்கள் சத்தத்தாலாவன,

புத்தி சகல வியவகாரங்களுக்கும் காரணமான ஞான குணம். அது இரண்டுவிதம்; ஸ்மிருதி (நினைவு) யும், அது பவமும் என்று.

சகல எ - து புத்தியி னிலக்கணங் கூறுகின்றது. கால முதலிய வற்றில் அதிவியாபதியை நீக்கக் குணமென்றும், உருவ முதலியவற் றில் அதிவியாபதியை நீக்கச் சகல வியவகாரமென்றுங் கூறப்பட்டது.

அறிகின்றேன் என்ற அநுவியவசாய (வியவசாய ஞானத்தைக் கோசரிப்பது) ஞானத்தால் கோசரிக்கப்படும் ஞானத்தன்மையே இலக்கணமென்பது பொருள். அது ஏ - து புத்தியைப் பகுக்கின்றது

ஸ்மிருதி சமஸ்கார (வாசனை) மாதிரி ஜந்நிய ஞானம். அதில் வேறான ஞானம் அனுபவம், அது இரண்டுவிதம்; யதார்த்தமும் அயதார்த்தமும் எனது. அதைபுடையதன்சன் அது விரோ - ணமாகத் தோன்றும் அநுபவம் யதார்த்தம் இது கடம் என்றும் ஞானமபோல. அதுவே பிரமை என்று சொல்லப்படுகிறது.

சமஸ்கார ஏ - து ஸ்மிருதியி னிலக்கணங் கூறுகின்றது இது பாவனை என்னும் பெயருடைய சமஸ்காரமாம். சமஸ்காரத்தி னழிவில் அதிவியாபதியை நீக்க ஞானமென்றும், கடமுதலியவற்றின் பிரத்தியக்ஷத்தில் அதிவியாபதியை நீக்க சமஸ்கார ஜந்நியமென்றும் பிரத்தியக்ஷை (நினைவோடுங் கூடிய பிரத்தியக்ஷம்) யில் அதிவியாபதியை நீக்க மாத்திரமென்றும் கூறுவது.

அதின் வேறு ஏ - து அநுபவத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது. 'ஸ்மிருதியின் வேறான ஞானம் அநுபவம்,' என்பது பொருள். அது இரண்டுவிதம் ஏ - து அநுபவத்தைப் பகுக்கின்றது. அதனை யுடையதன்சன் ஏ - து யதார்த்த அநுபவத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது. அற்றேல், 'கடத்தில் கடத்தன்மை' என்னும் பிரமையில் அவ்வியாபதியாம் கடத்தன்மையில் கடமின்மையால் எளிள்; அற்றன்று, 'யாண்டு எதன்சம்பந்த மிருக்கின்றதோ ஆண்டு அதன்சம்பந்தத்தின் அநுபவம்' என்னும் பொருளாகலின், கடத்தன்மையிலும் கடசம்பந்த மிருக்கின்றது என்பதால் அவ்வியாபதியில்லை எனவுணர்க, அதுவே ஏ - து யதார்த்த அநுபவமே சாத்திரத்தில் 'பிரமை' என்று சொல்லப்படுகின்றது என்பது பொருள்.

அயதார்த்தம் அது இல்லாததில் அதை விசேடணமாக உடைய அநுபவம்.

அது இல்லாததில் ஏ - து அயதார்த்த அநுபவத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது. அற்றேல், 'இது வசையோசமுடையது' என்ற பிரமை

யில் அதிவியாபதி எனின், அற்றன்று, * எதன் வரைவால் எதன் சம்பந்தத்தின் அபாவமோ, அதன் வரைவால் அதன் சம்பந்தஞான (அயதார்த்த அநுபவம்) மே சொல்ல விரும்பினபடியால்; சையோக அபாவமுடையதன் வரைவால் சையோகஞானம் அயதார்த்த அநுபவமாகையால் சையோகமுடையதன் வரைவால் சையோகசம்பந்த மிருத்தலினால் அதிவியாபதி இல்ல எனவுணர்க.

யதார்த்த அநுபவம் நான்குவிதம்; பிரத்யயசூதம், அநுமிதி, உவமிதி, சாததம் எனனும பேதநிதினால். அவற்றின் கரணமும் நான்குவிதம்; பிரத்யயசூதம், அநுமானம், உவமானம், சாததம் எனனும பேதநிதினால்.

யதார்த்த எ - து யதார்த்த அநுபவத்தைப் பகுக்கின்றது அவற்றின் கரணம் எ - து பிரசங்க (தொடர்பு) த்தினால் பிரமையின் கரணத்தைப் பகுக்கின்றது. பிரமையின் கரணம் என்றபடி. பிரமையின் கரணம் பிரமாணம் என்பது பிரமாணத்தின் சாமானிய விலக்கணம்.

கரணம் அசாதாரண (சிறப்பு) காரணம்.

அசாதாரணம் எ - து கரணத்தின் இலக்கணம் கூறுகின்றது சாதாரண காரணமான திசுரு காலமுதலியவற்றில் அதிவியாபதியை நீக்க அசாதாரணமெனப்பட்டது.

காரணம் காரியநிற்றரு நியத (இன்றியனையாதது) அல்லது, வியாபகம்) மாய் முன்னிற்பது.

காரியத்திற்கு எ - து காரணத்தி னிலக்கணம் கூறுகின்றது. 'முன்னிற்பது காரணம்' என்று சொல்லும்போது (மண் சுமந்துவந்த) கழுதை முதலியவற்றில் அதிவியாபதியாம் அதனை நீக்க நியதமாய் எனப்பட்டது. அவ்வளவு (நியதம்) மாத்திரம் கூறினால் காரியத்தில் அதிவியாபதியாம் ஆகையால் முன்னிற்பது எனப்பட்டது

* சையோக அபாவமுடைய மூல (வேர்) த்தின் அவச்சேத (வரைவு) கமாக விருஷத்தில் வானா சையோகசம்பந்த ஞானம் அயதார்த்தமாம். சையோகமுடைய கிளையின் அவச்சேதகமாக விருஷத்தில் வானாசையோக மிருத்தலால் அதிவியாபதியில்லை என்பது பொருள்.

அற்றேல், தூலின் உருவம் படத்தைக்குறித்துக் காரணமாகின்ற தெனின்; அற்றன்று, 'அந்நியதாசித்த (வேறோர் வித்தா லடையப் படாதது) மாய்' என்று (காரணவிலக்கணத்திற்கு) விசேடண மாதவின். அந்நியதாசித்தம் அந்நியதாசித்தி யின்மை. அந்நியதாசித்தி (வேறோர் வித்தால் அடையப்படுவது) மூன்றுவிதம்; எதனோடுகூடியே எது எதனைக்குறித்து முன்னிற்பதாய் அறியப்படுகின்றதோ அது அதனானே அந்நியதாசித்தம்; அது தாலோடுங் கூடியதாய் தூலுருவம் அல்லது தூற்றன்மை படத்தைக்குறித்து முன்னிற்பதென்றுணரப்படுவது ஒன்று. மற்றொன்றனைக்குறித்து முன்னிற்பதாய் அறியப்படும்போது எது எதனைக்குறித்து முன்னிற்பதாக அறியப்படுகின்றதோ அதனைக்குறித்து அது அந்நியதாசித்தம்; அது சத்தத்தைக்குறித்து முன்னிற்பதாக அறியப்படும்போதே படத்தைக்குறித்து ஆகாசம் முன்னிற்பதாக உணரப்படுவது ஒன்று மற்றவிடத்திலே துணியப்பட்டு நியதமாய் முன்னிற்பதனாலேயே காரியந்தோன்றும்போது அதனோடுங் கூறநிற்பது அந்நியதாசித்தம்; அது பாகத்தா லுண்டாகுமிடத்தில் கந்தத்தைக்குறித்து உருவத்தின் பிராகபாவம் முன்னிற்பதென்றுணரப்படுவது ஒன்று என மூன்று முணர்ச்சு. இங்ஙனங் கூறியவாற்றால் அந்நியதாசித்தமாய் நியதமாய் முன்னிற்பதே காரணமாம்.

காரியம் பிராகபாவ (முன்னின்மை) த்திற்குப் பிரதியோகி (எதிர்மறை).

பிராகபாவ எ - து காரியத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது.

காரணம் மூன்றுவிதம்; சமவாயி, அசமவாயி, நிமித்தம் என்னும் பேதத்தினால். எதனிடத்தில் சமவேதித்து (ஒற்றுமை படையதாய்) காரிய முண்டாவின்றதோ அது சமவாயி காரணம்; அது ஆல்கள் படத்திற்கும் படமுந் தன்னிடமுள்ள உருவ முதலியவற்றிற்குமாம். காரியத்தோடாவது காரணத்தோடாவது ஒரேயுருவியத்தில் சமவேதி (ஒற்றுமைப்பட்ட) தாய் த்திற்குள்ளு எது காரணமாகின்றதோ அது அசமவாயி காரணம்; அது தூலின் சையோகம் ஆடைக்கும், தூலின் உருவம் ஆடை உருவத்திற்குமாம். அவ்விரண்டின் வேறான

காரணம் நிமித்தகாரணம்; அது துரி (நூற்பாவைத்திருத்தும் படைமயிர்), வேமா (நாடா) முதலியன ஆடைக்காம். இம் மூவகைக் காரணங்களுள் எது அசாதாரண காரணம் அதுவே காரணம்.

காரணம் எ - து காரணத்தைப் பகுக்கின்றது.

எதனிடத்தில் எ - து சமவாய்காரணத்தி னிலக்கணங் கூறுகிறது.

காரியத்தோடு எ - து அசமவாயி காரணத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது.

நூலின் சையோகம் எ - து காரியத்தோடு என்பதற்கு உதாரணங் கூறுகின்றது காரியத்தோடு - தன்காரியமான படத்தோடு, ஒருநிரலியத்தில் - நூலின்கண், சமவேதித் திருத்தலால் நூலின் சையோகம் படத்திற்கு அசமவாயி காரணம் என்பது பொருள்.

நூலின் உருவம் எ - து காரணத்தோடு என்பதற்கு உதாரணங் கூறுகின்றது. காரணத்தோடு - தனது சமவாயிகாரணமான படத்தோடு, ஒருநிரலியத்தில் - நூலின்கண், சமவேதித்திருத்தலால் நூலின் உருவம் படத்தின் உருவத்திற்கு அசமவாயி காரணம் என்பது பொருள்.

பிரணமன வேறான எ - து நிமித்த காரணத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது. சமவாயி காரணத்தினும், அசமவாயி காரணத்தினும் வேறான காரணமென்பது பொருள்.

இம் மூவகைக் காரணம் எ - து காரணத்தின் இலக்கணத்தை

பிரத்தியக்ஷப் பிரமாணம்.

அவற்றுள், பிரத்தியக்ஷப் பிரமாணம் பிரத்தியக்ஷ ஞானத்திற்குக் காரணம். பிரத்தியக்ஷம் (புலப்படக் காணும் காசுதியறிவு) இந்திரியார்த்தங்களின் சம்பந்தத்தாலுண்டாகும் ஞானம். அது இரண்டுவிதம்; நிருவிகற்பமுடிக் சவிகற்பமும் என்று. அவற்றுள் விசேடணமின்றிய ஞானம் நிருவிகற்பம், விசேடணமுடைய ஞானம் சவிகற்பம்; அது சிறு

வன் இவன், பிராம்மணன் இவன், கரியன் இவன் என்று விசேடணத்தோடு தோன்றும் ஞானம்.

அவற்றுள் - பிரமாணம் நான்கனுள் பிரத்தியக்ஷஞான எ-து பிரத்தியக்ஷ பிரமாணத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது. இந்திரியார்த்தங்களின் எ - து பிரத்தியக்ஷஞானத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது. இந்திரியம் கண்முதலியன, அர்த்தம் கடமுதலியன, அவ்விரண்டின் சம்பந்தம் சையோக முதலியன, அதனுண்டாவது ஞானம் என்பது பொருள். அது இரண்டிலிதம் எ - து அதனைப் பகுக்கின்றது. விசேடணமின்றிய எ-து நிருவிகற்பத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது விசேடணத்தையும், விசேடியத்தையும், சம்பந்தத்தையும் கவராத ஞானமென்பது பொருள். (ஆகவே முன்னுவிதம் நிருவிகற்பம்)

அற்றேல், நிருவிகற்பத்தில் யாது பிரமாணமெனின் ; அற்றன்று, கோ என்ற விசிட்டஞானம் விசேடண ஞானத்தாலுண்டாவது, விசிட்ட ஞான மாவதால், தண்டி என்னும் ஞானம்போல ; என்னும் அனுமானம் பிரமாணமாகலான். விசேடணஞானமும் சவிகற்பமெனின் அநவஸ்தை நேருமாதலால், நிருவிகற்பம் சித்தித்தது. விசேடணமுடைய ஞானம் எ - து சவிகற்பஞானத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது. பெயர் சாதிமுதலான விசேடணத்தையும், விசேடியத்தையும், சம்பந்தத்தையும் கவரும் ஞானமென்பது பொருள். சிறுவன் எ - து சவிகற்பத்திற் குதாரணம்

பிரத்தியக்ஷ ஞானத்திற் கேதுவான இந்திரிய அர்த்தங் களின் சம்பந்தம் ஆறுவிதம்; சையோகம், சையுத்த சமவாயம், சையுத்த சமவேத சமவாயம், சமவாயம், சாடுவத சமவாயம், விசேடண விசேடிய பாவம் (தனவா) என்.வி. கண்ணால் கடத்தின் பிரத்தியக்ஷ முண்டாவதில் சையோகம் சம்பந்தம் 1. கடவுளுவத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் சையுத்த சமவாயம் சம்பந்தம் ; கண்ணோடு சையுத்தமான கடத்தில் உருவம் சாடுவாயிரத்தால் 2. உருவத்தன்மை சாமானியத்தின் பிரத்தியக்ஷத்தில் சையுத்த சாடுவதசமவாயம் சம்பந்தம் ; கண்ணோடு சையுத்தமான கடத்தில் உருவம் சாடுவதும், அதில்

உருவத்தன்மை சமவாயமாதலினால் 3. செவியால் சத்தத்தின் சாஷாத்காரத்தில் சமவாயம் சம்பந்தம்; செவித்துளையிலிருக்கும் ஆகாசம் செவியாதலாலும், சத்தம் ஆகாசத்தின் குணமாதலாலும், குண குணிகளுக்கும் சமவாய மாதலினால் 4. சத்தத்தன்மை சாஷாத்காரத்தில் சமவேத சமவாயம் சம்பந்தம்; செவியில் சமவேதமான சததத்தில் சததத்தன்மை சமவாயமாதலின் 5. அபாவப் பிரத்தியக்ஷத்தில் விசேடண விசேடிய பாவம் சம்பந்தம்; கடாபாவமுடையது பூதலம் என்னுமிடத்தில் கண்ணோடு சையுத்தமான பூதலத்தில் கடாபாவம் விசேடணமா பிரத்தலின் 6. இங்ஙனம் சம்பந்தம் ஆறாறு முண்டான ஞானம் பிரத்தியக்ஷம். அதற்குக் காரணம் இந்திரியம். ஆகையால் இந்திரியம் பிரத்தியக்ஷப் பிரமாணம் என்று சித்திபுத்தது. பிரத்தியக்ஷம் உரைக்கப்பட்டது.

பிரத்தியக்ஷ ஏ-து இந்திரியார்த்தங்கவின் சம்பந்தத்தைப் பகுக்கின்றது.

கண்ணால் ஏ - து சையோக சம்பந்தத்திற் குதாரணங் கூறுகின்றது. திரவியப் பிரத்தியக்ஷத்தில் யாண்டும் சையோகம் சம்பந்தமென்பது பொருள். ஆன்மா மனதோடும், மனம் இந்திரியத்தோடும், இந்திரியம் திரவியத்தோடும் கூடுகின்றது; அதனின்றும் பிரத்தியக்ஷஞான முண்டாகின்றது.

கடவுருவம் ஏ - து சையுத்த சமவாயத்திற் குதாரணங் கூறுகின்றது. கண்ணோடு சையுத்தமான ஏ-து அதில் யுத்தியைக் கூறுகின்றது.

உருவத்தன்மை ஏ-து சையுத்த சமவேத சமவாயத்திற் குதாரணங் கூறுகின்றது.

செவியால் ஏ-து சமவாயத்திற் குதாரணங் கூறுகின்றது. செவித்துளை ஏ - து அதை விளக்குகின்றது.

அற்றேல், தூரத்திலுள்ள சத்தம் எங்ஙனஞ் செவியோடு சம்பந்தமாகின்றதெனின்; அற்றன்று, வீசுதரங்க (ஆண் அலை பெண் அலை) நியாயத்தினாலாவது கதம்பமுருள (ஒரே காலத்தில் எல்லாப்பக்கமும் மலரும் மொட்டி) நியாயத்தினாலாவது (நியாயம் - திருஷ்டாந்தம்) சத்

தத்தினின்றும் வேறு சத்த முண்டாவ் கிரமமாக செவிதேசத்திலுண் டானதற்கு செவிச்சம்பந்தத்தினால் பிரத்தியக்ஷம் சம்பவிக்கின்றபடியால்.

சத்தத்தன்மை எ-து சமவேத சமவாயத்திற் குதாரணங் கூறுகின் றது.

அபாவம் எ - து விசேடண விசேடிய பாவத்திற் குதாரணங் கூறு கின்றது கடாபாவ முடையது எ - து அதை விளக்குகின்றது. பூதலம் விசேடியம், கடாபாவம் விசேடணம் 'பூதலத்தில் கட மில்லை' என்னுமிடத்தில் கடாபாவம் விசேடியமென அறியவேண் டும். இதனால் அதுபலபதி (விளங்காமை) வேறு பிரமாண மென்பது மறுக்கப்பட்டது 'ரணக கடமிருப்பின் அப்பொழுது பூதலம்போலக் காணப்படும்; காணப்படாமையால் இல்லை' என்று தாக்கி (ஆக்ஷேபி)க் கப்பட்ட பிரதியோகியின் இருப்பிற்கு விரோதியான அதுபலபதியைச் சககாரியாகக் கொண்ட இந்நிரியத்தினாலேயே அபாவஞான முண் டாகும்போது அதுபலபதி வேறு பிரமாணமென்பது பொருந்தாமை யானும், அதிகரண ஞானத்தின் பொருட்டு விரும்பப் படுவதாகிய இந் திரியமே கரணமாகப் பொருந்தும்போது அதுபலபதி கரணமென்பது பொருந்தாமையானுமாம். விசேடண விசேடிய பாவமென்பது விசே டண விசேடிய சொருபமே; அவற்றினும் வேறுபட்ட சம்பந்த மன்று இங்ஙனஞ் சம்பந்தம் எ - து பிரத்தியக்ஷ ஞானத்தை முடிப்பதாய் அதற்குக் கரணங் கூறுகின்றது அசாதாரண காரணமாவதால் இந் திரியம் பிரத்தியக்ஷ ஞானத்தின் கரணமென்பது பொருள் ஆகையால் எ - து பிரத்தியக்ஷத்தை முடிக்கின்றது.

இங்ஙனம் தருக்க சங்கிரக தீபிகையில் பிரத்தியக்ஷப் பிரமாணம் முற்றிற்று

அனுமானப் பிரமாணம்.

அனுமானம் அனுமிதிகரணம். அனுமிதி பராமரிச (ஆராய்ச்சி) த்தா லுண்டான ஞானம்.

அனுமிதி கரணம் எ - து அனுமானத்தி னிலக்கணங் கூறுகின் றது. பராமரிச எ - து அனுமிதியி னிலக்கணங் கூறுகின்றது. அற

மேல், சமுசயத்தின் பின்னருண்டாகும் பிரத்தியக்ஷத்தில் அதிவியாப்தியாம், தாணு புருஷ (கட்டையா புருஷனா என்னும்) சமுசயத்தின் பின்னா 'புருஷத தன்மையின் வியாப்பியமான கை முதலியவற்றையுடையவன் இவன்' என்று பராமரிச முண்டாகும்போது 'புருஷதே' என்று பிரத்தியக்ஷ ஞான முண்டாகினற படியால். ஆண்டு அமிதியே யெனல் கூடாது 'புருஷனைச் சாக்ஷாதகரிகினமேன்' என்னும் அநுவியவசாய (முன்னுணர்வை யுணர்வது) ஞான சதிற்கு விரோதமாதலின் எனின் ; அற்றநறு, பக்கததன்மையோடுங் கூடிய பராமரிசத்தால் உண்டானதென்று சொல்லக் கருதியுதலால். * துணியுமிச்சை இன்மையோடுங்கூடின சாததியபாவ ஞான மின்மை பக்கத்தன்மை. சாத்தியத்தின் பாவஞ்ஞம் அனுமிதியைப் பிரதிபதிப்பது, பாவஞான மிருப்பினும் 'அனுமிப்பேன்' என்ற இச்சை இருக்கும்போது அனுமிதி (நிகழ்க) காணப்படுவதால், துணிய வேண்டிமென்ற இச்சை மாற்ற (தடையை நீக்குவது), அதனால் மாற்றின் அபாவத்தோடுங் கூடின மணியின் அபாவம் (நெருப்பு) சுமீதற்குக்காரணமா

* துணிய வேண்டிமென்ற இச்சையின் அபாவம் விசேடணம், சாத்திய பாவ ஞானம் விசேடியம், இவ் விசேடணத்தோடுங் கூடிய விசேடியத்தின் அபாவமுடைமை பக்கத்தன்மை. விசேடணபாவத்தாலான விசிட்டாபாவம், விசேடியா பாவத்தாலான விசிட்டாபாவம், உபயாபாவத்தாலான விசிட்டாபாவம் என்னும் நியாயத்தினால் சாத்திய பாவஞானமுள்ள இடத்தில் துணிய வேண்டிமென்ற இச்சை யுள்ள போது விசேடண மிலலை, சாத்திய பாவஞானமாகிய விசேடிய மிருப்பினும் விசேடணபாவத்தாலான விசிட்டாபாவ முளது. மலையில் வன்னியை யனுமிகுகும்போது துணிய வேண்டிமென்ற இச்சை இல்லாமையாகிய விசேடண மிருந்து ம சாத்தியபாவ ஞானமாகிய விசேடிய மிலலை ; ஆகையால் விசேடியா பாவத்தாலான விசிட்டாபாவ முளது. இவ்விரண்டிடத்தும் பக்கததன்மை யிருத்தலினால் அனுமிதி நிகழ்மெனக் யாண்டு, துணிய வேண்டிமென்னும் இச்சை இன்மையாகிய விசேடணமும் சாத்திய பாவ ஞானமாகிய விசேடியமும் இருக்குமோ, ஆண்டு விசிட்டாபாவ மின்மையால் அனுமிதி நிகழாதென வுணர்க,

வதுபோல துணிய வேண்டுமென்ற இசையை அபாவத்தோடுவகையுடன் சாத்திய பாவ ஞானத்தின் அபாவமும் அனுமிதிகருக்காரணமாம்.

பராமரிசம் வியாப்தியை விசேடணமாக வுடைய பக்கத் தருமத் தன்மையின் ஞானம். அது (பராமரிசம்) 'வன்னிவியாப் பிய தூமமுடையது இப்பருவதம்' என்னும் ஞானம். அதனு லுண்டான 'பருவதம் வன்னியுடையது' எனனும் ஞானம் அனுமிதி.

வியாப்தி எ - து பராமரிசத்தி னிலக்கணங்கூறுகின்றது வியாப் தியை விடையபடுத்தும் பக்க தருமத்தன்மையின் ஞானம் எதுவோ, அது பராமரிச மென்பது பொருள். அது எ - து பராமரிசத்தை விளக் கிக் காட்டுகின்றது. அதனுலுண்டான எ - து அனுமிதி ஞானத்தை விளக்கிக் காட்டுவது. (அசாவது) பராமரிச (ஆராய்ச்சி) த்தா லுண்டா னது என்பது பொருள்

வியாப்தி யாண்டுக் தூமம் ஆண்டு வன்னிஎன உட றிகழ்ச்சி நியமம்.

யாண்டு எ - து வியாப்தியி னிலக்கணங் கூறுகின்றது. 'யாண்டுத் தூமம் ஆண்டுவன்னி' எ - து வியாப்தியின் (சொருப) விளக்கம். 'உடனிகழ்ச்சியினது நியமம்' என்பது இலக்கணம். உடனிகழ்ச்சி யாவது சாமானுதி காணியம் (ஒருநிலக்கள முடையதாகல), அதனது நியமம் எதுவின் சமான அதிகாரணத்தி லிருப்பதாகிய அத்தியந்தா பாவத்திற்குப் பிரதியோகி யாகாத சாத்தியத்தின் சமான அதிகாரணத்தி லிருத்தல் என்பதாம். அதுவே வியாப்தி யென்பது பொருள்.

பக்கதருமத்தன்மை வியாப்யம் (தூமம்) பருவதமுதலிய வற்றில் இருத்தல்.

வியாப்யம் எ - து பக்க தருமத் தன்மையின் சொருபத்தைக் கூறுகின்றது.

இவ் வனுமானம் இரண்டுவிதம் ; சுவார்த்தம் (தன்பொ ருட்டு), பரார்த்தம் (பிறர்பொருட்டு) என்று. அவற்றுள் சுவார்த்தம் தனது அனுமிதி ஞானத்திற் கேது, அஃதெவ்வ

னமெனின் :—தானே அடிக்கடி காண்டலினால் ‘யாண்டுத தூமம் ஆண்டு வன்னி’ என்று அடுக்களை முதலியவற்றில் வியாப்தியை யுணர்ந்து பருவத சமீபம் போனவனாய் அகிலுள்ள வன்னியின் சந்தேகங் கொண்டானாகப் பின்னர் பருவதத்தில் தூமத்தைக் கண்டு வியாப்தியை நினைக்கின்றான் ‘யாண்டுத தூமம் ஆண்டுவனனி’ எனது ; அதன் பின்னர் ‘வன்னியின் வியாப்பியமான தூமமுடையது இப்பருவதம்’ என்று ஞானமுண்டாவினறது. இதுவே (திருநீய) லிங்க பராமரிசம் எனப்படுகின்றது. அதனால் ‘இப்பருவதம் வன்னியுடையது’ என்று அனுமிதி ஞான முண்டாவின்றது. அதற்கைய இவ் வனுமானம் சுவார்த்தானுமான மெனப்படும்.

இவ் வனுமானம் எ - து அனுமானத்தைப் பகுக்கின்றது. சுவார்த்தம் என்பது முதலியவற்றால் அதற் கிருவிதத் தன்மை அறிவிக்கப்படுகின்றது. அவற்றுள் என்பது இரண்டனுள் எனப்பொருள். தானே அடிக்கடி எ - து சுவார்த்தானுமிதியைக் காட்டுகின்றது. அற்றேல், பிருதிவித்தன்மை இரும்பாற் பிளத்தற்றன்மை முதலியவற்றில் தூற்றுக் கணக்காய் உடனிகழ்ச்சி காணப்படினும் மணி (வயிரம்) முதலியவற்றில் வியபிசாரம் (பிறழ்ச்சி) காணப்படுவதால், அடிக்கடி காணப்படுவதால் எப்படி வியாப்தியைக் கவர்வது எனின் ; அற்றன்று, வியபிசார ஞான மின்மையோடுங் கூடின உடனிகழ்ச்சி ஞானமே வியாப்தியைக் கவர்வதாலினால்.

வியபிசார ஞானம் இரண்டுவிதம்; நிச்சயமும், சந்தேகமும் என்று. அதன் (சந்தேக வியபிசாரம்) நீக்கம் ஒரோவிடத்தில் (சந்தேக காரணமான இரண்டு கோடிகளை விடயஞ்செய்யும் ஸ்மிருதி ஞானுபாவத்தால்) இயல்பானும், ஒரோவிடத்துத் தருக்கத்தானும் பெறப்படும். தூமவன்னிகளுக்கு வியாப்தியைக் கவருங்கால் காரிய காரணத் தன்மைக்குக் கெடுதிவரும் என்னும் இலக்கணமுடைய தருக்கம் வியபிசார சந்தேகத்தை நீக்குவது. அற்றேல், (உலகத்துள்ள) சகல வன்னி தூமங்களுமே சமீபத்திராமையால் அவற்றின் வியாப்தியைக் கவராதல் எவ்வளவு முண்டா மெனின் ; அற்றன்று, வன்னித்தன்மை தூமத்தன்மை வடிவ

(அலெளகிக) * சாமானிய லக்ஷண பிரத்தியாசத்தியினால் சகல வன்னி தூமங்களின் (பிரத்தியக்ஷ) ஞானம் சம்பவிக்கின்ற படியால், அதன லென்பது லிங்கபராமரிசத்தா லென்பது பொருள்.

தானே தூமத்தால் வன்னியை அனுமானித்துப் பிறருண ரும் பொருட்டுக் கூறப்படும் ஐந்தவயவததோடுங் கூடின வாக்கியம் பரார்த்தானுமானம்; அது பருவதம்வன்னியுடைத்து 1, தூம முடைமையால் 2, எது வெது தூம முடைத்தோ அது வது வன்னி யுடைத்து அடுக்களை போல 3, இதுவும் அங்ஙனம் 4, ஆகையா லிங்ஙனம் 5 எனவரும். சொல்லப்பட்ட இந்த லிங்கத்தினால் அன்னியனும் வன்னியை அறிகின்றான். பிரதிக்கை, ஏது, உதாரணம், உபநயம், நிகமனம் என ஐந்த வயவங்ள்: பருவதம் வன்னியுடைத தென்பது பிரதிக்கை; தூம முடைமையால் என்பது ஏது; எது வெது தூம முடைத்தோ அது வது வன்னியுடைதது அடுக்களைபோல என்பது உதாரணம்; இதுவும் அங்ஙனம் என்பது உபநயம்; ஆகையால் இங்ஙனம் என்பது நிகமனம்.

தானே எ - து பரார்த்தானுமானங் கூறுகின்றது. அது எ - து ஐந்தவயவத் தோடுங் கூடிய வாக்கியத்திற்கு உதாரணங் கூறுகின்றது. பிரதிக்கை எ - து அவயவங்களின் வடிவத்தைக் கூறுகின்றது பருவதம் வன்னியுடைத்து எ - து உதாரணமாகக் கூறப்பட்ட வாக்கியங்ளில் பிரதிக்கை (தந்துணிபுரைத்தல்) முதலியவுற்றின் வேறுபாட்டைக் கூறுகின்றது. சாத்திய முடையதாகப் பக்கத்தைக் கூறும் வாக்கியம் பிரதிக்கை, ஐந்தாம் வேற்றுமையை அந்தத்திலுடையதாக லிங்கத்தைக் கூறும் வாக்கியம் ஏது, + வியாப்தியைக் கூறும் வாக்கியம்

* அடுக்கையிலுள்ள புலையை உணரும்போது புலைத் தன்மையாகிய சாதிசம்பந்தம் சகல புலைகளிலு மிருப்பதனால் சகல புலைகளின் ஞான முண்டாகின்ற தென்பது அலெளகிக சாமானிய லக்ஷண பிரத்தியா சத்தியாம், சாமானியம் - சாதி. பிரத்தியாசத்தி - சம்பந்தம்.

+ அடுக்களை தூமமுடைத் தாவதால் வன்னியுடையதேயாம் என்னும் வாக்கியம்.

உதாரணம், * வியாப்தியை விசேடணமாக யுடைய லிங்கத்தைக் கூறும் வாக்கியம் உபநயம், † ஏது சாத்தியங்களை யுடையதாகப் பக்கத்தைக் கூறும் வாக்கியம் நிகமனம். பக்கத்தின் ஞானம் பிரதிக்கைரூபின் பிரயோசனம், இலிங்கத்தின் ஞானம் ஏதுவின் பிரயோசனம், வியாப்தியின் ஞானம் உதாரணத்தின் பிரயோசனம், பக்கதரும் தன்மையின் ஞானம் உபநயத்தின் பிரயோசனம், (பொருள்) பாதிக்கப் படாததன்மை முதலியன நிகமனத்தின் பிரயோசனம்.

சுவார்த்தானுமிதி, பமார்த்தானுமிதி என்னு மிரண்டிற் கும் இலிங்க பராமரிசமே காரணம் ; ஆகையால் இலிங்க பராமரிசம் அனுமான மெனப்பட்டது,

இலிங்க பராமரிசம் ஏ - து அனுமிதியின் காரணங் கூறுகின்றது. அற்றேல், வியாப்தியின் ஸ்மிருதி பக்கதருமத்தன்மையின் ஞானம் என்னுமிவ் விரண்டானுமே அனுமிதியுண்டாகும்போது விசிட்ட (வன்னி வியாப்திய தாமமுடையது இப்பருவதம் என்ற) பராமரிசத்தை எதன் பொருட்டு அங்கீகரிக்க வேண்டுமெனின் ; அற்றன்று, 'வன்னி வியாப்திய தாமமுடையது இது' என்ற சத்த பராமரிச தலத்தில் (பார்த்தானுமானம்) பராமரிசம் அவசியமாக வேண்டியதாகையால்; இலாகவமாக எங்கும் பராமரிசமே காரணமாக இருத்தலால். § இலிங்கம் காரணமன்று ; சென்றது வருவது முதலிய (தாமங்களில்) வற்றில் பிறழ்சலி னால். 'வியாபாரமுடைய காரணம் காரணம்' என்னும் மதத்தில் பராமரிசவழியாக வியாப்திஞானம் காரணம். அதனிற றேன்றி அத்

* இப்பருவதமும் அடுக்களை போன்று வன்னியின் வியாப்தியை யுடைய தாமத்தை யுடையதாம், என்னும் வாக்கியம்.

† வன்னியின் வியாப்தியை யுடைய தாமத்தை யுடையதாவதால் இப்பருவதமும் அடுக்களை போன்று வன்னியுடையதேயாம் என்னும் வாக்கியம்.

§ தாமம் படிந்த இடத்தில் சென்ற தாமத்தால் சென்ற வன்னியையும், இனித் தொடங்கும் யாகசாலையில் வருந் தாமத்தால் வரும் வன்னியையும் துணியும்போது வர்த்தமான (நிகழ்கால) தாமமில்லை ; ஆதலின் தாம ஞானமே காரணமாகின்ற தென்றபடி.

என்றே றுன்றுவதைத் தோற்றவிப்பது * வியாபாரம், ஆகையால் எ - து அனுமானத்தை முடிக்கின்றது.

இலிங்கம் மூன்றுவிதம்; அந்நுவய வியதிரேகி, கேவலாந்நுவயி, கேவலவியதிரேகி என்று.

இலிங்கம் எ - து இலிங்கத்தைப் பகுக்கின்றது.

அந்நுவய வியதிரேகி அந்நுவயத்தானும் வியதிரேகத் தானும் வியாப்தியுடையது. அது வன்னியைச் சாதிக்கும் போது தூமமுடைமை; யாண்டுத் தூமம் ஆண்டு வன்னி அடுக்களைப்போன்று என அந்நுவய வியாப்தி; யாண்டு வன்னி யில்லை ஆண்டுத் தூமமில்லை தடாகம் போன்று என வியதி ரேக வியாப்தி.

அந்நுவயத்தானும் எ-து அந்நுவய வியதிரேக முடையத னிலக் கணம் கூறுகின்றது. ஏது சாத்தியங்களின் வியாப்தி அந்நுவய வியாப்தி, அவற்றின் அபாவங்களின் வியாப்தி வியதிரேக வியாப்தி.

கேவலாந்நுவயி அந்நுவயத்தில் மாத்திரம் வியாப்தி யுடையது. அது கடம் அபிதேயம், பிரமேயத் தன்மையால், படம் போல எனவரும். ஈண்டு, பிரமேயத்தன்மை அபிதேயத் தன்மைகளுக்கு வியதிரேக வியாப்தி யில்லை, எல்லாம் பிரமே யத்தன்மையையும் அபிதேயத்தன்மையையும் உடையதாதலி

அந்நுவயத்தில் மாத்திரம் எ - து கேவலாந்நுவயத்தி னிலக்க ணம் கூறுகின்றது கேவலாந்நுவயி யாகிய சாத்தியத்தையுடைய இலிங்கம் கேவலாந்நுவயி; அத்தியந்தாபாவத்திற்குப் பிரதியோகி யாகாமை கேவலாந்நுவயி; கடம் அபிதேயம், பிரமேயத் தன்மையால் என்பது கேவலாந்நுவயியை யுடையதற்கு உதாரணம் கூறுகின்றது. ஈசுவானது பிரமை ஞானத்திற்கு விடயமார் தன்மையும் எல்லாம் என்

* கபாலக் கிரியை கபாலத்திற் றுன்றிக் கபாலத்தா லாகும் கடத்தைத் தோற்றவிக்கின்றது; ஆகையால், கபாலக் கிரியை வியா பார மாயிற்று என்பதாம்,

னும் பதத்தால் அபிதேய (பெயரிட்டு வழங்கற்பாலது)த் தன்மையும் யாண்டு மிருத்தலினால் (அவற்றிற்கு) வியதிரோகா பாவமாம்.

கேவல வியதிரோகி வியதிரோகத்தில் மாததூரம் வ்யாபந் யுடையது. அது பிருதிவி பிறவற்றினின்றும் பேதமுடையது, கந்தமுடைமையால், எது பிறவற்றினின்றும் பேத முடையதன்றோ அது கந்தமுடையதன்று அப்புபோல, இதுவும் அங்ஙனமன்று, ஆதலின் இங்ஙனமன்று எனவரும், ஈண்டு யாது கந்தமுடையதோ அது பிறவற்றினின்றும் பேத முடையது என்று அந்நுவய திருஷ்டாந்த மில்லை; பிருதிவி முழுவதும் பக்கமாதலின்.

வியதிரோக எ - து கேவல வியதிரோகியி னிலக்கணங் கூறுகின்றது. அது எ - து கேவல வியதிரோகிக் குதாரணங் கூறுகின்றது.

அற்றேல், பிறவற்றினின்றும் பேதம் முன்னர் உணரப்பட்டதா, இன்றா? முன்னையதேல் யாண்டு உணரப்பட்டதோ ஆண்டு எது விருப்பின் அந்நுவய முடைத்தாதல் கூடும், இன்றாயின் அசாதாரண (பக்கத்தில் மாத்கிர மிருக்கும் ஏதுவையுடையது) முடைமையாம். இரண்டாவதேல் சாத்திய ஞான மில்லாதபடியால் எவ்வாறு அத (பேதம்) னால் விசேடிக்கப்பட்டதன் அனுமிதியாம், விசேடண ஞானமில்லாத போது விசிட்டஞான முண்டாகாதபடியால், பிரதியோகி ஞானமில்லாமையால் வியதிரோக வியாப்திஞானமு முண்டாகாது எனின்; அற்றன்று, அப்பு முதலிய பதின்மூன்றின் அந்நியோன்னியாபாவம் பதின்மூன்றனிடத்துத் தனித்தனி உணரப்பட்டுள்ளவன்றோ; அவைகளின் றெருகுதி பிருதிவியில் சாதிக்கப்படுகின்றது. பதின்மூன்றன் தன்மையால் அவச்சின்ன மாக்கப்பட்ட சாத்தியம் ஓரிடத்திராதபடியால் அந்நுவய முடையது மன்று, அசாதாரண (சிறப்பினை காந்திகம்) முடையது மன்று. தனித்தனி யிடத்து உணரப்பட்ட டிருப்பதால் * சாத்திய விசிட்ட அனுமிதியும், சாத்தியா பாவத்தினும் வியாபகமான அபாவத்

* பிருதிவி நீங்கலாக மற்ற திரவியம் எட்டும் அபாவம் நீங்கலாக மற்ற பதார்த்தம் ஐந்தும் ஆகிய பதின்மூன்றன் பேதத்தோடுங் கூடியதன் அனுமிதியும் என்பது.

திற்குப் பிரதியோகியாம் என்பது வியதிரோக வியாப்தியை நிரூபிப்பதும் ஆகலான் 'ஏது பிறவற்றினின்றும்' எனப்பட்டது

பக்கம் ஐயப்பட்டுத் துணியும் பொருளுக்கிடம்; அஃ தெங்ஙனம், தூமவடிவ ஏதுவில் பருவதம் பககம். சபக்கம் நிச்சயிக்கப்பட்ட சாதகியமுடையது; அஃதெங்ஙனம், ஆண்டே (அவ்வேது) அடுக்களை. விபக்கம் நிச்சயிக்கப்பட்ட சாதகியத்தின் அபாவமுடையது; அஃதெங்ஙனம், ஆண்டே தடாகம்.

ஐயப்பட்டு எ - து பக்கத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது. அற் றேல், சிவவணத்தின் பின்னருண்டாம் மனனத்தில் அவ்வியாப்தி யாம், ஆண்டு வேதவாக்கியவகளால் ஆனமா நிச்சயிக்கப்பட்டதாசை யால், ஐயமின்மையின், மேலும் வன்னி பிரத்தியக்ஷமா யிருக்கும் போதும் யாண்டு இச்சையினு லனுமிதி யுண்டாகின்றதோ ஆண்டும் அவ்வியாப்தியாம் எனின்; அற்றன்று, சொல்லப்பட்ட பக்கத்தன்மை யுடைமையே பக்கத்திற்கு லக்கணமாகலின் நிச்சயிக்கப்பட்ட எ - து சபக்கத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது. நிச்சயிக்கப்பட்ட எ - து விபக் கத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது.

இனி ஏதுவாபாசம் (ஏதுப்போலி) சவ்வியபிசாரம், விருத்தம், சத்பிரதிபக்கம், அசித்தம், பாதிதம் என ஐந்து விதம். சவ்வியபிசார மென்பது அநைகாந்திக (ஐநந்திலைக்க ளத்தில் முடிந்திராதது) ம. அது மூன்றுவிதம்; சாதாரணம் - பொது, அசாதாரணம் - சிறப்பு, அனுபாசமமாரி - முடிவு பெறாமை என்னும் பேதத்தினால்.

ஏதுவாபாசம் அனுமிதியைப் பிரதிபந்திக்கும் யதார்த்த ஞானத் திற்கு விடயமாவது சவ்வியபிசாரம் எ - து இங்ஙனஞ் சத்த ஏதுக் களை நிரூபித்து அசத்து ஏதுக்களை நிரூபிக்கப் பகுக்கின்றது அது மூன்று விதம் எ - து சவ்வியபிசாரத்தைப் பகுக்கின்றது.

அவற்றுள் சாதாரண அநைகாந்திகம் சாத்நியபின்பியி இடத்திலிருப்பது. அது பருவதம் வன்னி||டைத்து, பிர மேயத் தன்மையால் என்பது, பிரமேயத்தன்மை வன்னியின் அபாவமுடைய தடாகத்தி லிருப்பதனு லென்க.

சாத்திய எ - து சாதாரணத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது. அது பருவம் எ - து அதற்குநாணங் கூறுகின்றது.

அசாதாரணம் எல்லா சபக்க விபக்கங்களிலு மில்லா மல் பக்கத்தில் மாத்திர மிருப்பது. அது சததம் அறித்தி யம், சததத்தன்மை யுடைமையால் எனபது. சதத்தத்தன்மை யோ எல்லா அறித்திய பதார்த்தங்களிலும் நித்திய பதார்த்தங் களிலு மில்லாமல் சததத்தில் மாத்திர மிருக்கின்றது.

எல்லா சபக்க எ - து அசாதாரணத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது

அநுபசம்மாரி அந்நுவயத்திலும் வியதிருகத்திலும் திருஷ்டாந்த மில்லாதது. அது எல்லாம் அறித்தியம், பிர மேயத தன்மையால் எனபது. ரண்டு எல்லாமும பிரமேய மாதலின் திருஷ்டாந்த மில்லை.

அந்நுவயத்திலும் எ - து அநுபசம்மாரியினிலக்கணங் கூறுகின்றது.

(இனி) விருததம் சாத்தியாபாவ முடையதில் வியாபித்தி ருக்கும் ஏது. அது சத்தம் நித்தியம், காரியத்தன்மையால் எனபது. காரியத்தன்மையோ நித்திய மல்லாத அறித்தியத் தில் வியாபித திருப்பது.

சாத்தியாவம் எ - து விருத்தத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது.

சதபிரதிபக்கம் சாத்தியா பாவத்தைச் சாதிக்கும் வே ரோர் ஏதுவினை யுடையது. அது சத்தம் நித்தியம், செவியா லுணரப்படுதலின், சத்தத் தன்மைபோல ; சத்தம் அறித்தி யம், காரியத்தன்மையால், கடம்போல எனபது.

சாத்தியாவம் எ - து சத்பிரதிபக்கத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது.

அசித்தம் மூன்று விதம் ; ஆசிரய (சார்பு) அசித்தம், சொருபாசித்தம், வியாப்யத்தன்மை அசித்தம் என்று.

அசித்தம் எ - து அசித்தத்தைப் பகுக்கின்றது.

அவற்றுள் ஆசிரயாசித்தம் ஆகாயத்தாமரை மண முடைத்து, தாமரைத் தன்மையை யுடைமையால், தடாகத்

தாமரை போல என்பது. ரண்டு ஆகாயத் தாமரை (தாமரைத் தன்மைக்கு) ஆகிரயம், அதுவே இல்லை.

ஆகாயத் தாமரை எ - து ஆகிரயசித்தத்திற் குதாரணங் கூறுகின்

சொருபாசித்தம் சததம் நிததியம், கண்ணுக்குப் புலனாதலின், உருவம்போல என்பது. ரண்டுக் கண்ணுக்குப் புலனாதல் பகதததிலில்லை ; சததம் செவிக்குப் புலனாதலின்.

சத்தம் எ - து சொருபாசித்தத்திற் குதாரணங் கூறுகின்றது

‘வியாப்பியத் தன்மை அசித்தம் சோபாதிக (உபாதி யுடையது) ஏது. உபாதி சாத்தியத்தில் வியாபித்து ஏதுவில் வியாபியாதது. * சாத்திய மிருக்கும் சமான அதிகாரணத் துள்ள அததியந்தாபாவததிற்குப் பிரதியோகி யாகாமை சாத்தியத்தில் வியாபித்தல். ஏதுவிருக்கும் சமான அதிகாரணத்ததுள்ள அததியந்தா பாவததிற்குப் பிரதியோகி யாதல் ஏதுவில் வியாபியாமை ; அது ‘பருவதம் தூமமுடைதது, வன்னியுடைமையால்’ எனனுமிடத்து ரரவிறகின் சையோகம் உபாதி என்பது. அல்தெங்ஙனமெனின ‘யாண்டுத் தூமமோ ஆண்டு ரரவிறகின் சையோகம்’ என்று சாததியத்தில் வியாபித்தலும், ‘யாண்டு வன்னியோ ஆண்டு ரரவிறகின் சையோக மின்ன காய்ச்சிய இரும்புருண்டையில் ரரவிறகின் சையோக மின்மையால்’ என்று ஏதுவில் வியாபியாமைபுமாம். இங்ஙனம் சாத்தியத்தில் வியாபகமாய் சாதனத்தில் அவ்வியாபகமாரிருத தலினால் ரரவிறகின் சையோகம் உபாதி. வன்னியுடைமை (ஏது) சோபாதிக மாகையால் வியாப்பியத் தன்மை அசித்த மாம்.

சோபாதிகம் எ - து வியாப்பியத் தன்மை அசித்தத்தி னிலக்கணங் னென்றது. சாத்தியத்தில் எ - து உபாதியிலிலக்கணங் கூறுகின்

* சாத்தியமிருக்கும் சமான அதிகாரணம் என்பது துணிபொருளின் ஒருநிலைச்சளம் என்பது பொருள்.

றது. உபாதி நான்கு விதம், சாத்திய முழுவதும் வியாபிப்பதும், பக்கதரும்த்தால் அவச்சின்னமான சாத்தியத்தில் வியாபிப்பதும், சாதன வசின்னமான சாத்தியத்தில் வியாபிப்பதும், உதாசின (யாதா னுமோர்) தரும்த்தால் அவச்சின்னமான சாத்தியத்தில் வியாபிப்பதும் என்று. முதலது ஈரவிறகின் சையோகம். இரண்டாவது 'வாயு பிரத்தியக்ஷம், பிரத்தியக்ஷ பரிசுத்திற்கு ஆசிரயமாவதால்' என்னுமிடத்தில் வெளித்திரவியதன்மையால் அவச்சின்னமான பிரத்தியக்ஷத்தில் வியாபிப்பது உத்தூத உருவமுடைமை எனவரும். மூன்றாவது 'துவம்ச (அழிவுபாடு) அபாவம் நாசமுடைத்து, உத்பத்தியுடைமையால்' என்னுமிடத்தில் உத்பத்தி யுடைமையால் அவச்சின்னமான அரித்திய முடையதில் வியாபிப்பது பாவத்தன்மை எனவரும். நான்காவ தெனினோ 'பிராக (முன்) பாவம் நாசமுடைத்து, பிரமேயத் தன்மையால்' என்னுமிடத்து உத்பத்தியுடைமையால் அவச்சின்னமான அரித்தியத்தில் வியாபிப்பது பாவத்தன்மை என வருதல் காண்க.

பாதிதம் தனது சாத்தியத்தி னபாவம் வேறு பிரமாணத்தால் நிச்சயிக்கப்படுவது. அது வன்னி சூடில்லாதது, திரவிய மாதவின எனபது. நாண்டுச் சூடிண்மை சாத்தியம், அதனது அபாவமான சூடுடைமை துவக்கந்திரியத்தால் பிரத்தியக்ஷமாக அறியப்படுகின்றது ; எனபது பாதிதமாம். அனுமானம் கூறப்பட்டது.

தனது எ - து பாதித்தி னிலக்கணம் கூறுகின்றது ஈண்டு பாதிதம் கொள்ளவேண்டியதன் அபாவத்தை நிச்சயஞ் செய்கின்றமையானும், சத்பிரதிபக்கம் விரோதி ஞானத்திற்குச் சாமக்கிரியாக இருத்தலானும் நேரே அனுமிதியைப் பிரதிபந்திப்பனவாம். மற்றவை பராமரிசத்தைப் பிரதிபந்திப்பன : அவற்றுள்ளும், சாதாரணம் பிறழ்ச்சியில்லாமை அல்லாமையானும், விருத்தம் சமாஹதிகரணத்தை யுடைய தல்லாமையானும், வியாப்பியத் தன்மை அசித்தம் வீசேடணத்தோடுங் கூடிய வியாப்தியின் அபாவமுடைமையானும், அசாதாரணம் அனுபசம் மாரி யாகிய இரண்டும் வியாப்தியின் சந்தேகத்தை யுண்டாக்குகின்ற படியானும், வியாப்தி ஞானத்தைப் பிரதிபந்திக்கின்றன. ஆசிரயசித்தம் சொருபாசித்தம் என்னு மில்விரண்டும் பக்க தரும்த்தன்மை

ஞானத்தைப் பிரதிபலிப்பனவாம். உபாதி எனினே பிறழ்ச்சி ஞான வழியாக வியாப்தி ஞானத்தைத் தடுப்பதாம். சித்தசாதனமோ (துணிந்த தினைத் துணிவிப்பது) பக்கத்தன்மையை அழித்தலினால் ஆசிரியாசித் தத்துள் அடங்கு மென்பர் பிராசீனர். நிக்ரோசு (தோலவி) தானத்துள் அடங்கு மென்பர் ஈவீனர்.

இங்ஙனம் தருக்க தீபிகையில் அனுமானம் முடிந்தது.

உவமானப் பிரமாணம்.

உவமானம் உவமிதிக்குக் கரணம். உவமிதி பெயருக் கும் பொருளுக்கும் உள்ள சம்பந்தத்தின் ஞானம். அதற் குக் கரணம் சாதிருசிய ஞானம் ; அஃதெங்ஙன மெனின் ஒரு வன் கவயம் (காட்டுப்பசு) எனனுரு சத்தத்தின் பொருளை அறியாதவனும் ஒரு வனவாசியினிடம் 'கோவிற்குச் சமான மானது கவயம்' என்று கேட்டு வனத்திற் சென்றவனும் (வனவாசியால் கூறிய) வாக்கியத்தின் பொருளை நினைப்பவ னும் கோவிற்குச் சமானமான பிண்டத்தைக் காண்கின்றான். அதன் பின்னர் 'இது கவய சத்தத்தின் வாச்சியம்' என்று உவமிதி யுண்டாகின்றது.

இங்ஙனம் உவமானம் உரைக்கப்பட்டது.

உவமிதி எ-து உவமானப் பிரமாணத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது. பெயருக்கும் எ - து உவமிதி யிலக்கணங் கூறுகின்றது.

சத்தப் பிரமாணம்.

சத்தப் பிரமாணம் ஆப்தன் வாக்கியம். ஆப்தனே உண் மை யுரைப்போன். வாக்கியம் பதங்களின் கூட்டம்; அது 'தண்டத்தால் வெள்ளைப் பசுவைக் கொண்டுவா' என்பது.

ஆப்தவாக்கியம் எ - து சத்தப் பிரமாணத்தி னிலக்கணங் கூறு கின்றது. வாக்கியம் எ - து வாக்கியத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது.

பதம் சக்தி (ஆற்றல்) யை யுடையது. சக்தி இப்பதத்தி

மீம் இப்பொருள் அறியத்தக்கது என்று ஈசுவரனுடைய சங்கேத (குறிப்பு) மேயாம்.

சக்தியை ஏ - து பதத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது. பொருள் களின் நினைவிற்கு கனுக்கலமான பதத்திற்கு அர்த்தத்தோடுள்ள சம்பந்தம் சக்தியாம். அதுவும் வேறு பதார்த்தமென்பர் ஸீமாஞ்சகர், இப்பதத்தினின்றும் ஏ - து அதனைக் கண்டித்துக் கூறுகின்றது ஆதன் பூதன் என்பவற்றுக்குப்போல கடமுதலானவற்றுக்கும் சங்கேதமே சக்தியாம்; வேறுபதார்த்த மன்றென்பது பொருள்.

கோமுதலிய சத்தங்களுக்குச் சாதியின்கண்ணேயே சக்தியாம், விசேடணமாக முதலில் சாதியே கொள்ளப்படுதலால். வியக்தி (பிண்டம்) யினடைவு ஆகேப (அருத்தாபத்தி) த்தா லுண்டாகின்றது. என்று சிலர் கூறுகின்றனர், அது பொருந்தாது; ஆணைக்கொண்டுவா என்பது முதலியவற்றில் பெரியோர் வழக்கத்தால் யாண்டும் கொண்டு வருதல் முதலியன சாதிவிசிட்ட வியக்தியின்கண்ணே பொருந்துகின்றபடியால், சாதியையுடைய வியக்தியின்கண்ணே சக்தி கற்பிக்கப்படுவதால்

சக்தியை யுணர்ந்தலும் பெரியோர் வழக்கா லுண்டாகின்றது; அஃ தெங்ஙனமெனின், சொற்பொருளைத் தெரிந்துகொள்ள இச்சையை யுடைய பாலன் 'பசுவைக் கொண்டுவா' என்று பெரியோனின் வாக்கியத்தைக் கேட்டபின்னர் இடைப்பட்ட பெரியோனின் முயற்சியை அறிந்து, பசுவைக் கொண்டு வருதலையும் அறிந்து இடைப்பட்ட பெரியோனின் முயற்சியை யுண்டாக்கும் ஞானம் அந்நவய வியதிரோகங்களினால் வாக்கியத்தினு லுண்டாகின்றதென நிச்சயித்து 'குதிரையைக் கொண்டுவா' 'பசுவைக் கட்டி' என்னும் வேறு வாக்கியத்தில் கொள்ளுதல் தள்ளுதல்களால் பசு என்னும் பதத்திற்குப் பசுத்தன்மை விசிட்ட (கூடின) பிண்டத்தில் சக்தி, குதிரை என்னும் பதத்திற்கு குதிரைத் தன்மை விசிட்ட பிண்டத்தில் சக்தி என உணர்ந்து கொள்ளுகின்றான்.

அற்றேல், யாண்டும் வியவகார (வழக்கம்) ம் * காரியபரமா யிருத்த லின் காரிய பரமான வாக்கியத்திலேயே சக்தியின் ஞான முண்டாகும்,

* முயற்சியாற் சாதிக்கத்தக்க தொழிலின் கண் தாற்பரிய முடையதா யிருப்பதே காரிய பரமாவது.

சித்தித்த அர்த்தத்தைப் போதிக்கும் வாக்கியத்தில் உண்டாகாதெனின் ; அற்றன்று, ' காஞ்சியின்கண் முப்புவன நிலகளுன அரசனிருந்தான் ' என்பது முதலிய சித்தித்த அர்த்தத்தைப் போதிக்கும் வாக்கியத்திலும் வியவகார (வாக்கியோச்சாரண வடிவம்) மிருத்தலினாலும் ; ' மலர்நத தாமரையில் வண்டு தேனைப் பருகுகின்றது ' என்பது முதலியவற்றில் வெளிப்படையான பதத்தைச் சேர்த்து உச்சரிப்பதனால் சித்தித்த அர்த்தத்திலும் வண்டு முதலிய சந்தத்தின் சக்திநூனங் காணப்படுகின்ற படியாலும்.

இலக்கணையும் சத்தத்தின்கண்ணுள்ளது. சக்கிய சம்பந்தம் இலக்கணை, ' கங்கையி லிடைச்சேரி ' என்னு மிடத்தில் கங்கை என்னும் பதத்திற்கு வாச்சியமான பிரவாகத்தின் சம்பந்தத்தினாலேயே கரையின் உணர்வு வருமாதலின் கரையிலுஞ் சக்திடைக் கற்பிக்கக்கூடாது. சையிந்தவ முதலிய பதங்களில் (அவற்றின் பொருளான) இலவணம் குகிறா முதலியவற்றிற்கு ஒன்றற்கொன்று சம்பந்த மினமையால் அநேக சக்தி கற்பிக்கப்படுகின்றன.

இலக்கணை மூன்று விதம் ; விட்ட விலக்கணை, விடாத விலக்கணை, விட்டு விடாத விலக்கணை என்று. யாண்டு வாச்சியார்த்தத்திற்கு அந்நுவயம் (கொண்டு கூட்டு) இல்லையோ ஆண்டு விட்ட விலக்கணை ; அது ' மஞ்சங் கூப்பிடுகின்றது ' என்பது. யாண்டு வாச்சியார்த்தத்திற்கு அந்நுவய மிருக்கின்றதோ ஆண்டு விடாத விலக்கணை ; அது ' குடைக்காரர் செல்கின்றனர் ' என்பது யாண்டு வாச்சியார்த்தத்தின் ஏகதேசத்தைத்தள்ளி ஏகதேசத்திற்கு அந்நுவய மிருக்கின்றதோ ஆண்டு விட்டு விடாத விலக்கணை ; அது ' அது நீயா யிருக்கின்றாய் ' என்பது. கெளணி விருத்தியும் இலக்கணையே, இலக்கணப்படுகின்ற குணத்தின் சம்பந்த வடிவம் ; அது ' அக்கினி மாணவகன் ' என்பது.

வியஞ்சன விருத்தி (குறிப்புப் பொருளின் சம்பந்தம்)யும் சத்தத்தின் சந்திமூலமா யுணரப்படுவதும், அர்த்தத்தின் சக்தி மூலமா யுணரப்படுவதும் என இரண்டிவிதம். அவற்றன், * சத்தத்தின் சக்தி மூலமா யுணரப்படும் வியஞ்சனவிருத்தி சக்திவிருத்தி இலக்கண விருத்திகளின் லடங்

சத்த சந்திமூலமான (பலபொருளுக்கிடமாகிய) வியஞ்சனவிருத்தி

சத்திவிருத்தியில் அடங்கும்விதம்:— ‘தூரத்திலுள்ள பூதான் அழகன்’ என்னுமிடத்தில் சமீபத்திலுள்ள அம்மலை காடு முரடாக இருப்பது போலவே சமீபத்திலுள்ள அரசனும் ‘இராசசேவை மனிதர் கத்தி நுனியை நாவால் நக்குவாராவர்’ என்னும் நியாயப்படி பயத்திற்குக் காரணமாகின்றான் என்னுமிப்பொருள் வியஞ்சனா விருத்தியா லுண்டாகின்ற தென்பர் ஆலங்காரிகர் ; அது பொருந்தாது, ஏனெனின், அது சத்திவிருத்தியினாலேயே உண்டாகின்றபடியால் ; அஃதெங்ஙன மெனின் ‘பூதான்’ என்னும் பதம் அழகுடைய மலையைச் சத்திவிருத்தியினால் அறிவிப்பதுபோலவே கோபமுடைய அரசனையும் சத்திவிருத்தியினாலேயே அறிவிக்கின்றது. ஆகையால் கோபமுடைய அரசன் என்னும் பொருள்தோன்ற வியஞ்சனாவிருத்தி வேண்டியதில்லை என்பதாம்.

இனி அது இலக்கணவிருத்தியில் அடங்கும்விதம்:— ‘கங்கையி லிடைச்சேரி’ என்னுமிடத்தில் சீதம் புனித முதலியவற்றோடுங் கூடிய கரையின் ஞான முண்டாகின்றது ; இச சீதம் புனித முதலியவற்றின் ஞானம் வியஞ்சனா விருத்தியின லுண்டாகும் ; அஃதெங்ஙனமெனின், கரையி லிடைச்சேரி எனக் கூறினாலேயே கரையின் ஞானம் நேரே யுண்டாகும்போது அந்நுவயம் பொருந்தாமையு மில்லை அங்ஙனமிருக்க கரையை விடுத்து கங்கை என்னும் பதத்தைக் கொண்டபோதும் கரையின் ஞானமாத்நிர முண்டாகின்ற தென்று கொள்ளத்தல் பொருத்த மில்லை ; மற்றோ சீதம் புனித முதலியவையுங் கொள்ளப்படுகின்றன, அவை இலக்கண விருத்தியினால் தோன்றலாமே எனின் ; அற்றன்று, இலக்கணை செய்தற்குக் காரணம் அந்நுவயம் பொருந்தாமையாம். கரையில் அந்நுவய முண்டானபோது அவ்வந்நுவயம் பொருந்தாமையில்லை; ஆகையால், சீதம் புனித முதலியவை இலக்கண விருத்தியா லுண்டாகாமல் வியஞ்சனா விருத்தியா லுண்டாகின்ற தென்பர். அது பொருந்தாது ; ஏனெனின், இலக்கணக்குக் கூறுவோன் தாத்பரியம் பொருந்தாமையே காரணமாகலின். அதனால் ஈண்டுக் கங்கை என்னும் பதத்திற்குச் சீதம் புனிதம் முதலியவற்றோடுங் கூடிய கரையே கூறுவோன் தாத்பரியமாம் ; ஆகையால் கரையில் என்னும் பதத்திற்கும் சீதம் புனித முதலியவை சக்கியார்த்த மாகாமையால் அவை இலக்கண விருத்தியின் மகிமையினாலேயே கொள்ளப்படுகின்றன. ஆகையால் அவற்றிற்கு வியஞ்சனா விருத்தி வேண்டியதில்லை என்பதாம்.

கும். † அர்த்தத்தின் சந்திமூலமா யுணரப்படும் வியஞ்சனவிருத்தி அனுமான முதலியவற்றால் அந்நியதா சித்தம்.

(கூறுவோன்) தாற்பரியவுணர்வு (கருத்து) பொருந்தாமை இலக்கணக்குப் பீசம் (மூலம்). அவ்வப் பொருளுணர்ச்சி (ஏனையோருக்கு) தோன்றவேண்டுமென்ற இச்சையினால் உச்சரித்தல் வழுவ தாற்பரிய ஞானமும் வாக்கியார்த்த ஞானத்தில் ஏதுவாய், வெவவேறு பொருளுணர்ச்சியை யுண்டாக்குதலினால். தாற்பரியத்தை அறிவிப்பது பிரகாரணம் (சந்தர்ப்பம்) முதலியன என்க.

வாயிலை என்பது முதலியவற்றில் மூடு என்னும் பதம் அத்தியாகாரம் (சொல்லெச்சம்) அற்றேல், சததம் அர்த்த ஞானத்தின் பொருட்டாயிருத்தலினால், அர்த்த ஞானமின்றி சத்தத்தின் அத்தியாகாரம் பொருந்

† அர்த்தசத்தி மூலமான வியஞ்சனவிருத்தி அனுமான முதலியவற்றில் அடங்கும் விதம்:—‘செல்லாமை யுண்டே லெனக்குரை மற்றுநின், நல்வாவு வாழ்வாககுரை, இ - ள். (தலைவி கூற்று) நீ என்னைப் பிரியாமை யுண்டாயின் அதனை எனக்குச்சொல அஃதொழியப்பிரிந்துபோய் விரைந்து வருதல் சொல்லுவையாயின் அதனை அப்பொழுது உயிர்வாழ் வார்க்குச்சொல் என்பதாம். ‘நீ பிரியின் நான் உயிர் துறப்பேன் ஆகவின நீ என்னைப்பிரியாதே’ என்னு மிக்கருதது ஈண்டுள்ள பதங்களின் (பூதரன், கங்கை என்பவற்றிற்குப்போல) சத்தி விருத்தியினாலும் இலக்கண விருத்தியினாலு முண்டாகவில்லை, மற்றே, இக்குறளில் வாழ் வாககுரை என்ற சொல்லின் நேரான அர்த்தத்தினின்றும் நீ செல்ல வேண்டாம் நான் உயிர் துறப்பேன் என்ற பொருள் வியஞ்சன விருத்தியா லுண்டாகின்றது இதுவே அர்த்தசத்திமூலமான வியஞ்சன விருத்தியா லுண்டாகின்ற தென்பர். அது பொருந்தாது; ஏனெனின், அனுமான முதலியவற்றால் அந்நியதாசித்த (வேறு பிரகாரமாகக் கிடைப்பது) மாகவின், அவ்வனுமானம் வருமாறு:—இவள் பிரிந்து சென்ற காலத்தில் உயிர் துறப்பள், விலகூணமான (இலக்கண வேறுபாடுடையது) வாக்கியங்களைக் கூறுதலால் என்பது. இவ்வர்த்த மூலமான வியஞ்சன

அனுமானத்தில் அடக்கப்பட்டபடியால் இது அனுமானத்தி றாகவில்லை என்பதாம் முதலிய சத்தத்தால் ஆததாபத்தி முதலியவற்றையுங் கொள்க.

தாதாகையால் அர்த்தத்தின் அத்தியாகாரமே (பொருளுச்சம்) பொருத்த மெனின் ; அற்றன்று, பதவிசேடத்தா லுண்டான பதார்த்த ஞானமே சாத்த ஞானத்திற்குக் காரண மாகையால். அங்கனங் கொள்ளாவிடில், கடஞ் செயப்படு பொருள், கொண்டுவருதல் (கருத்தாவின்) முயற்சி என்னுமிடத்தும் (கடத்தைக் கொண்டுவந்தா னென்னும்) சாத்தஞானம் சம்பவிக்கும்

பங்கஜ முதலிய பதங்களில் யோக ருடி (காரண இடுகுறி): அவ யவ (இருபதம்) த்திலுள்ள சக்தி யோகம் (காரணம்), சமுதாய (பொது) த்திலுள்ள சக்தி ருடி (இடுகுறி), நிபதமாயத் தாமரையே யுணர்வேண்டி. சமுதாய சக்தியும் வேண்டப்படுகின்றது, இனரூயின் குவளை முதலிய வற்றையும் பங்கஜ மெனல் வேண்டும்.

‘இதரான்வித (வெப்பபடாத மற்றொன்றிலுண்டு கொண்டு கூட்டி யது)த்தின் கண்ணே சக்தி, எனப் பிரபாகரரைச் சேர்ந்தவாகள் ‘அன்று வயம் (கொண்டு கூட்டிதல்) வாக்கியாததமாக விளங்குகின்றபடியால் அன்றுவயம்சத்திலும் சதநியைக் கற்பிக்கவேண்டாம்’ என்று கௌத மரைச் சேர்ந்தார் கூறுவர்.

ஆகாங்கைஷ் (அவாய நிலை) யும், யோக்கியதை (தருதி) யும், சந்திரி (அணமை) யும் வாக்கியாத் த ஞானத்தில் காரணம்.

ஆகாங்கைஷ்யும், யோக்கியதையும், சந்திரியும் என்றது அவற்றின் ஞானமென்பது பொருள். இன்றாயின் * ஆகாங்கைஷ் முதலியவற்றின பிராந்தியால் (மயக்கம்) சத்தத்தா லுண்டான பிராந்தியுணர்வு தோன்றாது.

ஒருபதத்திற்கு வேறொருபத மின்மையினு லுண்டான, அன்றுவய முண்டாகாமை ஆகாங்கைஷ், பொருள் பாதிக்கப் படாமை யோக்கியதை, பதங்களை விலம்ப (காலதாமதம்) மில்லாமல் உச்சரிப்பது சந்திரி.

ஒருபத ஏ - து ஆகாங்கைஷ்யி னிலக்கணங் கூறுகின்றது பொருள் ஏ - து யோக்கியதையி னிலக்கணங் கூறுகின்றது. பதங்களை ஏ - து

* ஆகாங்கைஷ் யில்லாத சத்தத்தில் ஆகாங்கைஷ் இருப்பதாகப் பிராந்தி யுண்டாய் சாத்தப் பிராந்தி யுண்டாகின்றது ; அது ஆகாங்கைஷ் முதலியவற்றின் ஞானத்தைக் கொள்ளாக்கால் உண்டாகக்கூடாது என்பது பொருள்.

சந்நிதியி னிலக்கணங் கூறுகின்றது. (பதத்தாலுண்டான) பதத்தின் அர்த்தஞானம் விலம்பமின்றித் தோன்றுதல் சந்நிதி. உச்சரித்தலோ அதற்குபயோகமாகக் கூறப்பட்டது.

ஆகாங்கைக் முதலியவை இல்லாத வாக்கியம் அபபிர மாணம்; அது 'ஆகுதிரை ஆணமகன் யானே' என்பது பிரமாண மன்று, ஆகாங்கைக் இன்மையால். 'தீயாற் றெளிக குக' எனபது பிரமாணமன்று, யோசனையதை இன்மையால். தொடராத துச்சரிக்கப்படாத யாம யாமததிறகு ஒவ்வொன் றாக 'ஆவைக் கொண்டு வா' என்பன முதலான பதங்கள் பிரமாணமன்று, சந்நிதி யின்மையால். எனவரும்.

ஆகுதிரை எ - து அதற் (ஆகாங்கைக் இன்மை) குதாரணம். கடஞ் செயப்படுபொருள் எனபதும் ஆகாங்கைக் இல்லாமைக் குதாரணமாக வறிக.

வாக்கியம் இரண்டு விதம்; வைதிகமும், லௌகிகமும் என்று. வைதிகம் இறைவன் வாய்மொழியாகலான் எல்லாம் பிரமாணமே. லௌகிகமோ ஆப்தனாற் சொல்லப்பட்டது பிர மாணம்; ஏனையது பிரமாணமன்று. வாக்கியார்த்த ஞானம் சாத்தஞானம். அதற்குக் காரணம் சததம்.

இங்ஙனஞ் சத்தப் பிரமாணம் முற்றிற்று.

வாக்கியம் எ - து வாக்கியத்தைப் பகுக்கின்றது. இறைவன் வாய் மொழி எ - து வைதிகத்தில் விசேடங் கூறுகின்றது.

அற்றேல், வேதம் அனாதியாகலான் எங்ஙனம் இறைவனாற் சொல் லப்பட்ட தெனின்; அற்றன்று, வேதம் பெளருஷேயம் (புருஷனால் சொல்லப்பட்டது), வாக்கியக் கூட்டமாகலான், பாரத முதலியன போன்று என்னும் அனுமானத்தினால் பெளருஷேயத்தன்மை சித்தித் தலினால். (இவ்வனுமானத்தில்) நினைக்கப்படும் கருத்தா உண்டெனல் உபாதிசெனின்; அற்றன்று, கௌதமர் முதலியோரால் சிஷ்ய பரம் பரையில் வேதமும் கருத்தாவோடுங் கூடியதென நினைக்கப்படுதலின் எதுவினும் வியாபித்தலானும், 'ஆலோசித்த அவனிடமிருந்து வேதம் 'முன்றும் வெளியாயின' என்னுஞ் சுருதியிருப்பதனாலும் என்க.

அற்றேல், எழுத்துக்கள் நித்தியம் 'அதுவே இந்தக்ககரம்' என்னும் பிரத்தியபிக்கை (முன்னுணாவின் நிகழ்வு) யின் பலத்தால்; அவ்வாறாகவே எவ்வாறு வேதம் அறித்தியம் எனின், அற்றன்று, 'உண்டானது ககரம்' 'அழிந்தது ககரம்' என்பது முதலிய தோற்றத்தால் எழுத்துக்கள் அறித்தியமாகலான்; 'அதுவே இந்தக் ககரம்' என்னும் பிரத்தியபிக்கை 'அதுவே இந்தத் திபச்சுடர்' என்பதுபோல (சமான) சாதிபற்றி யென்க எழுத்துக்கள் நிகழ்வுமெனக் கொள்ளினும் முன்பின் தொடர்பாடுடைய விசிட்ட வாக்கியம் அறித்தியமே யாம். ஆகையால் இறைவனார் சொல்லப்பட்டதே வேதம். மனுமுதலிய ஸ்மிருதிகளும் (ஆன்றோர்) ஆசாரங்களும் வேதமூல முடைமையால் பிரமாணமேயாம். ஸ்மிருதிக்கு மூலமான வாக்கியங்கள் இங்காலத் தோதப்படாமையால் அதன் (ஸ்மிருதி) மூலவடிவமான சிலசாசைகள் அழிந்தன வென்று கற்பிக்கப்படுகின்றன

அற்றேல், ஒத்தபபிம் வேதவாக்கியம் அழிந்ததெனக் கற்பித்தலும், சிதறிய தெனச் சொல்லுதலும், பொருந்தாமையால் என்றும் அனுமேய வேதம் மூலமெனின்; அற்றன்று, அங்கனமாயினும் எழுத்துக்களின் தொடர்ச்சி ஞான மின்மையினால் அறிவை யுண்டாக்குதல் அதற்குப் பொருந்தா தாகையால்.

அற்றேல், 'இப்பதங்கள் நினைக்கப்படும் பொருட் சம்பந்த முடையன, ஆகாங்கை முதலியவற்றை யுடைய பதங்களின் கூட்டமாயிருத்தலால், தண்டத்தினால் பசுவைக் கொண்டுவா, எனனும் நமது வாக்கியம் போல' என்னும் அனுமானத்தினாலேயே (பொருள்களின்) சம்பந்த ஞான முண்டாகின்ற படியால் சத்தம் வேறு பிரமாண மன்றெனின்; அற்றன்று, அனுமிதியினும் சத்தத்தா லுண்டான ஞானம் வேறென்பது, 'சத்தத்தா லுணர்கின்றேன்' எனனும் அனுவிதவசாய ஞானத்தைச் சாஷியாக வுடையது என்று அனைவரும் அங்கீகரிப்பதனால்.

அற்றேல், அருத்தாபத்தியும் வேறு பிரமாணமாம். 'பருத்திருக்குத் தேவதத்தன் பசுலுண்பதில்லை' என்று கண்டாயினும் கேட்டாயினும் பருத்தல் வேறு வழியாகப் பொருந்தாமையால் இரவிலுண்டல் அருத்தாபத்தி (பிரமாணம்) யாற் கற்பிக்கப் படுகின்ற தெனின்; அற்றன்று, தேவதத்தன் இரவிலுண்கின்றான், பசுலுண்ணுகிறுத்தும் பருத்திருத்தலின் என்னும் அனுமானத்தானேயே இரவிலுண்டல் பெறப்படுகின்றமையால்.

நூற்றில் ஐம்பதுண்டெனும் சம்பவ (பிரமாணம்)மும் அனுமானமே. 'இவ்வரலில் இயக்கனுனன்' என்னும் ஐதிகப் பிரமாணமும் கூறினோனின்னானென வறியப்படாத சத்த (பிரமாணம்) மேயாம், சேட்டை (குறிப்பு) யும் சத்தத்தின் வழியாகவும் அனுமானத்தின் வழியாகவும் வியவகாரத்திற்குக் காரணமாகையால் வேறு பிரமாணமன்று. ஆகையால் பிரத்தியக்ஷம், அனுமானம், உவமானம், சத்தம் என்னும் நான்கே பிரமாணங்கள்.

ஞானங்களுக்கு * அதையுடையதன்சண் அதுவிசேடணமாக நிகழுந்தனமை + தன்னால் கிரகிக்கத்தக்கதா அல்லது † தனால் கிரகிக்கத் தக்கதா என்று விசாரிக்கப்படுகின்றது. ஆண்டுச் சாவது ஞானங்களுக்கு பிராமாணியம் (பிரமாத்தன்மை).

§ அதன் கண்ணுள்ள அப்ராமாணியத்தைக் கிரகிக்காததும், ஞானத்தைக் கிரகிப்பதும் ஆகிய || எல்லா சாமக்கிரியால் கிரகிக்கத்தக்கதா அன்று என்பது. ஈண்டு விதிபக்கம் (முன்னையது) தன்னால் கிரகிக்கத்தக்கது. விலக்குபக்கம் (பின்னையது) பிறிதாற் கிரகிக்கத்தக்கது. அனுமானத்தால் கிரகிக்கத்தக்க தாகலின் (நையாயிகர் மதத்தில்) சித்த

* அதையுடையதன் எ - து பிராமாணியத்தின் இலக்கணங் கூறு

† தன்னால் என்னுஞ் சத்தத்திற்குப் பொருள்:— பிராமாணிய ஆசிரயத்தைக் கிரகிக்கும் சாமக்கிரி. அச்சாமக்கிரி பிரபாகர் மதத்தில் வியவசாய ஞானத்தை யுண்டு பண்ணும் ஆன்மா, மனம், இவைகளின் சையோகம் முதலியன. மூராரி மிரார் மதத்தில் அனுவியவசாய ஞானத்தை யுண்டுபண்ணும் ஆன்மா, மனம் இவைகளின் சையோகம் முதலியன. பட்டார்மதத்தில் அலுமிதி ஞானத்தையுண்டு பண்ணும் வியாப்தி ஞான முதலியன. வேதாந்த மதத்தில் சாக்ஷி ஞானம் முதலியன.

‡ பிறிது என்னுஞ் சத்தத்திற்கு நியாயமதத்தில் அனுமான முதலியன.

§ அதன்கண் - பிராமாணிய ஆசிரய பிரமாஞானத்தில்.

|| மேலே + இக்குறியிடப்பட்ட டிப்பணியிலுள்ள சாமக்கிரிகளும் அலுமிதி சாமக்கிரியும் என்பது எல்லா சாமக்கிரியாம்.

சாதன தோஷமாகும் * அதனை நீக்க எல்லா சாமக்கிரி எனப்பட்டது,†
 'இந்தஞானம் அப்பிரமை' என்றுண்டாகும் ஞானத்தால் பிராமானியம்
 கிரகிக்காதபடியால் (ஆண்டு) பாத (மறப்பு)த்தை நீக்க அப்ராமானியத்
 தைக் கிரகிக்காததும் எனப்பட்டது. 'இந்த ஞானம் (அயதார்த்தஞா
 னம்) அப்பிரமை' என்றுண்டாகின்ற அநுவியவசாய ஞானத்தின் கண்
 ணுள்ள பிராமானியத்தைக் கிரகிக்கும் கருவிக்கு அப்ராமானியத்தைக்
 கிரகிக்காத தன்மை இல்லாதபடியால் தன்னால் கிரகிக்கப்படுதலின்
 றாகும் ஆகையால் அதனை நீக்குதற்கு அதன் கண் எனப்பட்டது.
 அதன் கண் - கிரகிக்கத்தக்க பிரமைத் தன்மைக்கு ஆசிரயமாகிய ‡ பிர
 மையின் கண் அப்ராமானியத்தைக் கிரகிக்காதது என்பது பொருள்.
 கூறிய உதாரணத்தில் § வியவசாய ஞானத்தில் அப்ராமானியத்தைக்
 கிரகித்ததாயினும் || அநுவியவசாய ஞானத்தில் அதனைக் கிரகிக்காமையால்
 தன்னாலாதல் (தன்னால் பிராமானியம்) பெறப்படும்.

அற்றேல், பிராமானியத் தன்னாலேயே கிரகிக்கப்படுகின்றது,
 'கடத்தை நானறிகின்றேன்' என்னும் அநுவியவசாய ஞானத்தினால்
 கடமும் கடத்தன்மையுமாகிய இரண்டும்போல அவற்றின் சம்பந்தமும்

* அநுவியவசாய ஞானம் பிரமாத் தன்மையின் ஆசிரயமாகிய
 ஞானத்தினைக் கிரகிப்பதாக நையாயிகர் உடன்படினும் பிரமாத் தன்
 மையை கிரகிப்பதாக உடன்படுவதில்லை. ஆகையால் பிரமாத் தன்மை
 யின் ஆசிரயத்தைக் கிரகிக்கும் எல்லா சாமக்கிரியாலும் கிரகிப்படுத
 லின்றும் இதனால் சித்தசாதன தோஷமின்று.

† பிரமைத் தன்மையை யுடைய ஞானத்தில் தோஷத்தினால் அப்
 பிரமைத் தன்மையை விஷயஞ்செய்யும் ஞானமென்பது கருத்து. பிரா
 மானியத்தைக் கிரகிக்கும் சாமக்கிரியால் கிரகிக்கப்படுவது இல்லாதிருப
 பினும் அப்ராமானியத்தைக் கிரகிக்காத சாமக்கிரியால் கிரகிக்கப் படுவ
 தற்குப் பாதகம் சம்பவியாது என்பது கருத்து.

‡ பிராந்தியைப் பிராந்தி யென்றுணர்ந்த அநுவியவசாய ஞானத்
 தின் கண் பிரமைத்தன்மை இருக்கின்றது. எனப்பொருள்.

§ பிராந்தியாக இது சர்ப்பமென்றுண்டான ஞானத்தில்.

|| அப்பிரமையை அப்பிரமை யென்றுணரும் அநுவியவசாய
 ஞானத்தில் என்பது பொருள்.

விடயமாகலின் * வியவசாய ஞானவடிவ சம்பந்தம் சமமாயிருத்தலினால், முன்னுள்ளதின் விசேடணத்தின் சம்பந்தமே பிரமைத் தன்மை என்னும் பதார்த்தமாகலின் எனின் ; அற்றன்று, தன்னாலே பிராமானியம் கிரகிக்கப்படுமாயின் ' ஜலஞானம் பிரமையா அன்றா ' என முதலிற் கண்டபோது பிரமைத் தன்மையின் ஐயம் உண்டாகலாகாது, அநுவிய வசாயத்தால் பிராமானியம் நிச்சயிக்கப்பட்டபடியால்; ஆகையால், தன்னாலே (பிராமானியம்) கிரகிக்கப்படுத லின்மையால் பிறிதாற் கிரகிக்கத் தக்கதாம் ; அஃதெவ்வனமெனின் : முதலில், ஜலஞானமுண்டான பின்னர் முயன்று சென்று ஜலங் கிடைத்ததாயின் 'முன்னுண்டான ஞானம் பிரமை' பயனுடைய பிரவிருத்தியை யுண்டாக்கினபடியால் 'யாது அவ் வனமன்றோ அது இவ்வனமன்று, அப்பிரமைபோல, என்று வியதி ரேகி யனுமானத்தால் பிரமைத்தன்மை நிச்சயிக்கப்படுகின்றது, இரண்டாவது முதலிய ஞானங்களில் முன்னான திருஷ்டாந்தத்தினால் அதன் சமான சாதிபுடைய லிங்கம்பற்றி அந்நுவய வியதிரேகி யனுமானத் தானும் நிச்சயிக்கப்படும்.

பிரமைத்தன்மையி னுற்பத்தியில் குணத்தா லுண்டாக்கப்படுவதே பிறிதா லுண்டாவதாம். பிரமைக்கு அசாதாரண காரணங் குணம். அப் பிரமைக்கு அசாதாரண காரணந் தோஷம், அவற்றுள் (நான்குவிதப் பிரமைகளுள்) பிரத்தியக்ஷத்தில் விசேடணமுடைய விசேடியத்தோடு (இந் திரிய)சம்பந்தமும், அனுமிதியில் வியாபக முடையதில் வியாப்பியமென் னும் ஞானமும், உவமிதியில் யதார்த்தமான சாதிருசிய ஞானமும், சாப்தஞானத்தில் யதார்த்தமான யோக்கியதை முதலியவற்றின் ஞான மும் குணங்கள் என்று. இன்னும் இவை முதலியவற்றை † பூகித் தறிய

* அநுவியவசாய ஞானத்திற்கு கடம கடத்தன்மை இவற்றோடு வியவசாய ஞானவடிவ சம்பந்த மிருக்கின்றது, அதுபோல கடம் கடத் தன்மை இவற்றின் சம்பந்த ஞானத்திலும் அந்த அநுவியவசாய ஞானத் திற்கு அதே வியவசாயஞானம் சம்பந்தமாம் ; அதனால வியவசாயஞான வீழில் சம்பந்தம் சமமா யிருக்கின்றது எனப்பட்டது.

† சங்கு மஞ்சள் என்பது முதலிய அப்பிரமையில் காமாலை முத லிய தோஷம், இது வெள்ளி என்பது முதலிய மயங்கத்தில் பளபளப்பு முதலிய சாதிருசியம் தோஷம், கற்கண்டு கசப்பில் பித்தம் முதலியவை தோஷம் இவைகளை உறுகித்தறிய வேண்டும் என்பது பொருளாம்.

வேண்டும். மூன்னுள்ளதின் கண் (மயக்கவெள்ளி) விசேடணத்தின் அபாவம் அநுவயவசாய ஞானத்தினால் அறியப் படாமையால் அப்பிரமைத் தன்மை பிறிதானேயே கிரகிக்கப்படுகின்றது. மாகாலை முதலிய கோஷத் தாலுண்டாவதே (அப்பிரமையில்) உற்பத்தியில் பிறிதாலுண்டாவதாம்.

அற்றேல் (மீமாம்சுகரில் பிரபாகார்மதம்), எல்லா ஞானங்களும் யதார்த்த மாகையால் அயதார்த்த ஞானமே யில்லை இப்பியின் கண் 'இது வெள்ளி' என்னும் ஞானத்தினால் முயற்சி காணப்படுவதால் அந்ரியதாக்கியாகி (ஒன்று மற்றொன்றாகத் தோன்றுதல்) சித்திக்கின்ற தெனல் கூடாது, வெள்ளியின் ஸ்மிருதியும் எதிரிலுள்ளதின் ஞானமூ மாகிய இவ்விரண்டானேயே பிரவிருத்தி சித்திக்கின்றபடியால். நீனைக் கப்பட்ட இஷ்ட பதார்த்தத்தோடு எதிரிலுள்ளதற்கு வேறுபாட்டைக் கிரகிக்காமையே யாண்டும் பிரவிருத்திக்கு ஏதுவாகையால், 'இது வெள்ளியன்று' என்பது முதலியவற்றில் (பேதக்கவாச்சியிருத்தலின்) மிகைபடக்கூறல் (அதிபிரசங்கம்) இன்மையால் எனின்; அற்றன்று, மெய்யாகிய வெள்ளியின் கண் எதிரிலுள்ளதை விசேடியமாகவும் வெள் ளரித்தன்மையை விசேடணமாகவும் அறிகின்ற ஞானம் இலாகவமாய்ப் பிரவிருத்தியை யுண்டாக்குவதாகையால், இப்பியிலும் வெள்ளியின் ஆசையுடைய புருடனுக்குப் பிரவிருத்தியை யுண்டாக்குவதால் விசிட்ட ஞானமே அதுமானிக்கப்படுதலின் என்க.

அயதார்த்தம் மூன்று விதம்; சமூசயம், விபரீதம், தருக் கம் என்னும் பேதத்தினால். சமூசயம் ஒருதருமியில் விரோத மான பல தருமங்களால் விசேடிக்கப்பட்ட ஞானம்; அது தானுவோ புருடனோ வென்பது. விபரீதம் மித்தியாஞானம்; அது இப்பியில் இது வெள்ளி என்பது. தருக்கம் வியாப்பி யத்தை ஆரோபிப்பதனால் வியாபகத்தை ஆரோபிப்பது; அது வன்னியில்லை என்றால் அக்கால் புகையுமில்லை என்பது.

அயதார்த்தம் எ - து அயதார்த்த அனுபவத்தைப் பகுக்கின்றது. சொப்பனம் மானத விபரீத வடிவங்க ளாதலின் மூன்றுவித மென்ற தற்கு விரோத மில்லை. ஒருதருமியில் எ - து சமூசயத்தினிலக் கணங் கூறுகின்றது. 'கடம் படம்' என்னும் சமூகாலம்பன (பலதரு மிகளை முக்கிய விசேடியமாக வுடையதென்னுந் திரட்சிபற்றிய ஞானம்)

ஞானத்தில், அதிவியாப்தியை நீக்க ஒரு தருமியில் எனப்பட்டது. 'கடம் திரவியம்' என்பது முதலியவற்றில் அதிவியாப்தியை நீக்க விரோதமான எனப்பட்டது. 'படத்தன்மையினும் மாறுபட்ட கடத் தன்மை யுடையது' என்னுமிடத்தில் அதிவியாப்தியை நீக்க அநேகம் எனப்பட்டது.

மித்தியா எ - து விபரீதத்தி னீலக்கணங் கூறுகின்றது. அது இல்லாததில் அதை விசேடணமாக வுடைய நிச்சயம் எனபது பொருள். வியாப்பியத்தை எ - து தருக்கத்தி னீலக்கணங் கூறுகின்றது. தருக் கம் விபரீதத்தி லடங்கு மாயினும் பிரமாணத்திற் கனுகூல (பிரமாணத் தாலாகும் பிரமை ஞானத்தில் பிரதிபந்தத்தை நீக்கும் உபயோகம்) மாக லான் வேறுகக் கூறப்பட்டது.

ஸ்மிருதி ஞானம் இரண்டுவிதம் ; யதார்த்தமும், அய தார்த்தமும் என. யதார்த்தம் பிரமையினாலாவது. அயதார்த தம் அப்பிரமையினாலாவது.

ஸ்மிருதி எ - து ஸ்மிருதியைப் பகுக்கின்றது.

சுகம் - எல்லோருக்கும் அனுகூலமாக அறியப்படுவது.

துக்கம் - பிரதிகூலமாக அறியப்படுவது.

இச்சை - காமம்.

துவேஷம் - குரோதம்.

பிரயத்தனம் - முயற்சி.

தருமம் - விதிவினையாற்றேன்றியது.

அதருமம் - விலக்கு வினையாற் றேன்றியது.

புத்தி முதலிய எட்டும் ஆன்மாவிற்கே உரிய விசேட குணங்கள்.

புத்தி, இச்சை, பிரயத்தனம் என்னும் மூன்றும் நித்தி யமும் அநித்தியமுமாம். இறைவனுடைய புத்தி முதலியன நித்தியம். சீவனுடைய புத்தி முதலியன அநித்தியம்.

எல்லோருக்கும் எ - து சுகத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது 'யான் சுகி' என்னும் அதுவியவசாய ஞானத்தா லறியப்படும் சுகத்தன்மை முதலியவையே இலக்கணம் ராண்டிக்குறிய இலக்கணம் சொரூபததைச் சொல்லுதல் என்றுணரத்தக்கது (இவ்விலக்கணம் தோடமுடையது அது விரதிக்கு விடய சுகம் வெறுப்பாதலின்).

வாசனை மூன்று விதம், வேகமும், பாவனையும், திநிததாபக (நிலை பெறுததுகை) மூம் என்று வேகம் பிருகிவி முதலிய நான்கினும் மனததினு மிருப்பது.

வாசனை எ - து வாசனையு பகுக்கின்றது வாசனத்தன்மை சாதியுடையது வாசனை. வேகம் எ - து வேகத்தி னிருப்பிடங் கூறுகின்றது வேகத்தன்மைச் சாதியுடையது வேகம்

பாவனை அனுபவத்தினின்று முண்டானதாய் நினைவிற்கேதுவானது. அது ஆனமாவின் மாதநிர முளது.

அனுபவம் எ - து பாவனையி னிலக்கணங் கூறுகின்றது அனுபவத்தின் அழிவில் அதிவியாபதியை நீக்க நினைவிற்குக் காணபென்றும் ஆனமா முதலியவற்றில் அதிவிபாப்தியை நீக்க அனுபவத்தினின்று முண்டானதாய் என்றும் கூறியவாறு. நினைவும் பாவனையை யுண்டாக்குகின்றதென்று நவீனர் கூறுவர்.

திநிததாபகம் வேறு பிரகாரமாகச் செய்யப்பட்டதற்கு மீண்டும் அவ்வித அவஸ்தையைச் சமபாதிப்பது. அது பாய் முதலிய பிருகிவியின்கண் ணுள்ளது.

வேறு எ - து திநிததாபகத்தின் இலக்கணங் கூறுகின்றது. சங்கியை முதலிய எட்டும், நைமித்திக திரவத்தன்மையும், வேகமும், திநிததாபகமும் என்னு மிவைகள் சாமானிய (பொது) குணங்கள் எனைய உருவமுதலியவை விசேட (சிறப்பு) குணங்கள். திரவியத்தைப் பகுக்கும் உபாதி இரண்டின் சமான அதிகாரணத்தி லிராத சாதியுடையது விசேடகுணம்

3 - கருமம்.

கருமம் சலனவடிவம். எழும்பல்-மேலிடங் கூடுதற்கேது. விழ்தல் - கீழிடங் கூடுதற்கேது. குவிதல் - உடல் சுருங்கு

தற்கேது. விரிதல் - உடல் விரிதற்கேது. ஏனையவனைததும
நடத்தலாகும்.

சலன எ - து கருமத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது. மேலிடம்
எ - து எழும்பல் முதலியவற்றின் காரியபேதங் கூறுகின்றது. உடல்
மடங்குதலை யுண்டாக்குங் கருமம் குவிதல். பரவுதலை யுண்டாக்குவது
விரிதல் என்பது பொருள்

4 - சாமானியம்.

சாமானியம் (சாதி) நித்தியமாய் ஒன்றாயப் பலவற்றில்
அனுசுதமா யிருப்பது. திரவியம், குணம், கருமம் என்னும்
இம்மூன்றினு மிருப்பது. அது இருவகையது; பரம், அப
ரம் என்னும் பேதத்துனால். பரம் சுததா (மிகுதியி லிருப்
பது) சாதி, அபரம் (குறைவிலிருப்பது) திரவியத்தனமை
முதலியன.

நித்தியமாய் எ - து சாமானியத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது.
சையோகத்தில் அதிவியாப்தியை நீக்க நித்தியமென்றும், ஜலபாமாணு
உருவத்தில் அதிவியாப்தியை நீக்க ஒன்றென்றும், பரமாணுவின்
பரிமாண முதலியவற்றில் அதிவியாப்தியை நீக்கப் பலவற்றிலென்
றும் கூறியவாறு அனுசுதமென்பது சமவாய சம்பந்த முடையது கட
முதலியவற்றின் அசுதியந்தா பாவம் கடமுதலியவற்றில் அனுசுதமாக
விருந்தாலும் (விசேடண விசேடியத்தன்மைச் சம்பந்தமா யிருப்பதனால்)
சமவாய சம்பந்தத்தா லிருப்பதன்று என்பதனால் அபாவ முதலியவற்
றில் அதிவியாப்தி யில்லை.

5 - விசேடம்.

விசேடம் நித்திய திரவியத்தி லுள்ளனவாய் அவற்றை
வேறு பிரிப்பன.

நித்திய எ - து விசேடத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது.

6 - சமவாயம்

சமவாயம் நித்திய சம்பந்தம். அது அயுதசிந்த விருத்தி
(பிரிப்பற்றி லுள்ளது) யாம், எவ்விரண்டனுள் ஒன்று அழி

வின்னி மற்றொன்றைப் பற்றியே நிற்குமோ அவ்விரண்டும் அயுத சித்தங்கள் ; அவை, அவயவ அவயவிகள், குண குணிகள், கிரியை கிரியையுடையவைகள், சாதி வியத்திகள், விசேடம் நித்தியத் திரவியங்கள் என்னு மிவைகளாம்.

நித்தியம் எ - து சமவாயத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது சையோ கத்தில் அதிவியாப்தியை நீக்க நித்தியமென்றும், ஆகாச முதலியவற்றில் அதிவியாப்தியை நீக்கச் சம்பந்தமென்றும் கூறியது எவ்விரண்டனும் எ - து அயுத சித்த விலக்கணங் கூறுகின்றது 'கரியது கடம்' என்னும் விசிட்ட ஞானம் விசேடண விசேடிய சம்பந்தத்தை விடயமாக வுடையது, விசிட்ட ஞானமாகையால், தண்டி என்னும் ஞானம்போல என்ற (அனுமானத்) தினால் சமவாய சம்பந்தஞ் சித்திக்கின்றது. அவயவ அவயவிகள் எ - து திரவிய சமவாயி காரணம் அவயவம், அதனொ லுண்டான திரவியம் அவயவி யென்க

7 - அபாவம்.

பிராக (முன்) அபாவம் உற்பத்தியின்றி நாசமுடையது. அது காரியத்தின் உற்பத்திக்கு முன்னுளது.

உற்பத்தியின்றி எ - து பிராகபாவத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது. ஆகாச முதலியவற்றில் அதிவியாப்தியை நீக்க நாசமுடைய தென்றும், கடமுதலியவற்றில் அதிவியாப்தியை நீக்க உற்பத்தியின்றி யென்றும் கூறியவாறு. பிரதியோகியின் சமவாயி காரணத்தின்கண்ணிருப்பதாய், பிரதியோகியை யுண்டாக்குவதாய், உண்டாகுமென்னும் வியவகாரத்திற்கு ஏதுவா யிருப்பது பிராகபாவம்.

பிரத்துவமச (பின்) அபாவம் உற்பத்தி யுடையதாய் நாசமின்றியது. அது காரியத் தோற்றத்தின் பின்னுளது.

உற்பத்தியுடையதாய் எ - து பிரத்துவமசா பாவத்தி னிலக்கணங் கூறுகின்றது. கடமுதலியவற்றில் அதிவியாப்தியை நீக்க நாசமின்றிய தென்றும், ஆகாச முதலியவற்றில் அதிவியாப்தியை நீக்க உற்பத்தி யுடையதென்றும் கூறியவாறு. பிரதியோகியா லுண்டாவதாய், பிரதியோகியின் சமவாயி காரணத்தின்கண்ணிருப்பதாய், அழிந்ததென்னும் வியவகாரத்திற் கேதுவா யிருப்பது, பிரத்துவம்சாபாவம்.

அத்தியந்த (முழுதும்) அபாவம் மூன்று காலத்திலு முளாதாய சம்பந்தத்தால் வரைந்து கொள்ளப்படும் பிரதியோகித் தன்மையை யுடையது. அது பூதலததில் கடமில்லை என்பது.

மூன்று காலத்திலும் எ - து அததியந்தாபாவத்தினிலக்கணங் கூறு கின்றது. அந்நியோன்னியா பாவத்தில் அதிவியாப்தியை நீக்க சம்பந் தத்தால் வரைந்து கொள்ளப்பட்ட என்றும், பிரத்துவம்சம் பிராகபாவ மென்னு மிாண்டிலும் அதிவியாப்தியை நீக்க மூன்று காலத்திலு முள தாயென்றுங் கூறியவாறு.

அந்நியோன்னிய (ஒன்றொன்றாகாமை) அபாவம் தாதாத் மிய (அதன் வடிவம்) சம்பந்தத்தால் வரைந்து கொள்ளப்பட்ட பிரதியோகித் தன்மையை யுடையது. அது கடம் படமன்று என வரும்.

தாதாத்மிய எ - து அந்நியோன்னியாபவத்தி னிலக்கணங் கூறு கின்றது. பிரதியோகித் தன்மையை வரைந்து கொள்வதனை ஆரோ பிப்பதனா லுண்டாகும் சம்பந்த வேறுபாட்டால் ஒரு பிரதியோகியை யுடைய அத்தியந்தாபாவமும் அந்நியோன்னியா பாவமும் அநேகமாம். தனித்த தேவதத்தனதபாவத்தினும் ' தண்டியினபாவம் ' என்னுந் தேற்றத்தால் விசிட்டாபாவமும், ' ஒன்றுளதாயினு மிாண்டில்லை ' என்னுந் தேற்றத்தால் இரண்டன் தன்மையினால் வரைந்து கொள்ளப் பட்டதனபாவமும், சையோக சம்பந்தத்தால் கடமுடையதில் சமவாய சம்பந்தத்தால் கடாபாவமும் எனப் பலவாய் விரிதல் காண்க. அவ்வாறே கடமிருப்பினும் அந்தந்தக் (வெவ்வேறு வகைப்பட்ட) கடமின்மையி னால் கடத்தன்மையால் வரைந்து கொள்ளப்படும் பிரதியோகித் தன் மையையுடைய பொதுவான அபாவம் வேறான தென்க. இவ்வாறே அந்நியோன்னியாபாவமுமாகும்.

கடத்தன்மையால் படமில்லை என்னும் வேற்று நிலைக்களத்தின் தருமத்தால் வரைந்து கொண்டதின் அபாவம் வேறெனக் கொள்ளத் தக்கதன்று. படத்தில் கடத்தன்மை இல்லை என்பதே அதன் பொரு ளாகலின். வேறெனில் அது தேவலாந்துவயித்தன்மையாகும்.

சாமயிகா பாவமும் அத்தியந்தாபாவமே. (அது) சமயவிசேடத்தில் தோன்றுவது; கடாபாவமுடையதில் கடத்தைக் 'கொண்டு வரும்போது அத்தியந்தாபாவம் வேறிடத்தில் போத வில்லாவிடினும் தோன்றாமை யானும், கடத்தை விலக்கினபோது தோன்றுகின்ற படியானும், பூதல கடங்களின் சையோகத்தின் பிராகபாவமும் பிரத்துவமசா பாவமும் கடத்தின் அத்தியந்தா பாவத்தின் பண்ணும் நியம முடையனவாய்க் கற்பிக்கப்படுகின்றன கடமுடையதில் அச் சையோகத்தின் பிராகபாவமும் பிரத்துவம்சாபாவமும் இன்மையால் அத்தியந்தா பாவத்தின் தோற்றமில்லை எனவும், கடத்தை விலக்கினபோது சையோகத்தின் துவம்ச மிருத்தலால் தோன்றுகின்ற தெனவுங் கொள்க.

'வெறுமையான இடம்' என்பதனாலேயே இல்லை என்னும் வியவகாரம் பொருந்துகையில் அபாவம் வேறுபதார்த்த மன்றென்பர் குருமதத்தைச் சேர்ந்தார். அது பொருந்தாது, அபாவத்தை ஒப்பாவிடின் வெறுமைத் தன்மையை (இன்னதென) நிரூபிக்கக் கூடாதாகையால்.

அபாவத்தின் அபாவமும் பாவமே, வேறுபாவமன்று, அநவஸ்தை நேர்தலின். துவம்சத்தின் பிராகபாவமும் பிராகபாவத்தின் துவம்சமும் பிரதியோகியெ யென்று பிராசனேர் கூறுவர். அபாவத்தின் அபாவமும் வேறே, மூன்றாம் அபாவம் முதலபாவ வடிவமாதலின் அநவஸ்தை விலையென்பர் நவீனர்.

சர்வ பதார்த்தங்களுக்கும் முறைப்படி கூறியவற்று ளடங்குதலின் ஏழே பதார்த்தங்க ளென்பது பெற்றும்.

சர்வ பதார்த்தங்களுக்கும் எ - து பிரமாணம், பிரமேயம், சமுசயம், பிரயோசனம், திருஷ்டாந்தம், சித்தாந்தம், அவ்யயம், தருக்கம், நிர்ணயம், வாதம், ஜல்பம், விதண்டை, ஏதுவாபாசம், சலம், ஜாதி, நிக்கிரகஸ்தானம் என்பவற்றின் சத்துவஞானத்தால் மோக்ஷமடைதல் (ஆகும்) என்று நியாய சாத்திரத்தில் பதினாறு பதார்த்தங்கள் சொல்லப்பட்ட படியால் எவ்வளம் ஏழென்பது என்னும் வினாவிற்கு விடைகூறுகின்றது. சர்வமும் ஏழில் அடங்கு மென்பது பொருள்.

ஆன்மா, சரீரம், இத்திரியம், அர்த்தம், புத்தி, மனம், பிரவிருத்தி, தோடம், பிரேத்தியபாவம், பலம், துக்கம், அபவர்க்கம்; எனப்

புன்னிருவகைப் பிரமேயம். பிரவிருத்தி - தருமா தருமங்கள். தோடம் - இராகத் துவேஷ மோகங்கள் இராகம் - இச்சை. துவேஷம் - கோபம். மோகம் - சரீர முதலியவற்றில் ஆன்மமயக்கம். பிரேரத்தியபாவம் - மரணம். பலம் - போகம். அபவர்க்கம் - மோகம். அதுவும் * தனது சமான அதிகரணத்துள்ள துக்கங்களின் பிராகபாவத்தோடு சமான காலத்திராத துக்க துவம்சமாம் (நாசம்) பிரயோசனம் - சுதப் பிராப்தியும் துக்கத்தின் அழிவும் திருஷ்டாந்தம் - அறிக்களை முதலியன. சித்தாந்தம் - பிரமாண முடையதாக அங்கீகரித்த பொருள் நிர்ணயம் - நிச்சயித்தல். அது பிரமாணத்திற்குப் பயன் வாதம் - தத்துவத்தை அறியவேண்டுமென்ற இச்சையுடையவன் கதை. ஜல்பம்-சாதனமிரண்டி டையதில் வெல்லும் வேட்டை யு ரடயோன் கதை விதண்டை - தனது பக்ஷத்தைத் தாபிக்காத கதை கதையென்பது கூறுவார் பலராயுடையதாய்ப் பூர்வபக்ஷ சித்தாந்தங்களைக் கூறும் வாக்கியங்களின் கூட்டம். சலம் - வேறு அபிப்பிராயத்தோடு கூறியவாக்கியத்திற்கு வேறோர் பொருளைக் கற்பித்துக்கொண்டு தூஷிப்பது.

ஜாதி - போலியான சமாதானம். சாதருமிய (பொது வியல்பு) சமை, வைதருமிய (வேற்றியல்பு) சமை, உத்தருஷ (உயர்வு) சமை, அபகருஷ (தாழ்ச்சி) சமை, வருணிய (புகழ்ந்துரை) சமை, அவ்ருணிய (பழித்துரை) சமை, விகற்பசமை, சாத்திய சமை, பிராப்தி சமை, அபராப்தி சமை, பிரசங்க சமை, பிரதி (வேறு) சமை, அனுபத்தி (உத்பத்தியின்மை) சமை, சமூசய சமை, பிரகரண சமை, ஏது சமை, அருத் தாபத்தி சமை, அவிசேஷ சமை, உபபத்தி சமை, உபலப்தி சமை, அனுபலப்தி சமை, நித்திய சமை, அநித்திய சமை, காரியசமை, அகாரிய சமை, என்பன ஜாதிகளாம். (சமை - போலியான சமாதானம்),

வாதிகள் தோல்வி யுறுதற்கேது நிக்கிரகஸ்தானம். பிரதிக்கை அழிவு, வேறு பிரதிக்கை, பிரதிக்கை விரோதம், பிரதிக்கை விதிதல்,

* அஞ்ஞரிடத்து சமூசார காலத்துண்டாம் யாதாமோர் துக்க துவம்சத்தில் அதிவியாபதியை நீக்க 'துக்கப் பிராகபாவத்தோடு சமான காலத்திராத' என்றும், முத்தரான சுக்ர முதலானவர்களின் மோகத்தில் அவ்வியாபதியை நீக்க 'தனது சமான அதிகரணத்துள்ள' என்றும் கூறியவாறு.

வேறேது, வேறு பொருள், பொருளின்மை, பொருளுணரப்படாமை, போலிப்பொருள், காலம்பெறுமை, குன்றக்கூறல் (அற்பப் பிரதிக்கை), மிசைபடக் கூறல் (அதிக பிரதிக்கை அல்லது அதிக ஏது), கூறியது கூறல், பின் பேசாதிருத்தல் (அனுவாதஞ்செய்ய ஆற்றலின்மை), அஞ்ஞானம், அப்ரதிபா (விடை விளங்காமையால் சம்மா விருத்தல்), தடுமாற்றம், மதானுக்கை (தன் பக்கங் குற்றங்கனையாது பிறன் பக்கங் குற்றங்கூறல்), பிறன்றோல்வியைக் கூறுதிருத்தல், தோல்வியல் லதனைத் தோல்வி யெனல், சித்தார்த்தப்போலி, ஏதுப்போலி என்பன நிக் கிரகஸ் தானங்கள். ஏனையவை வெளிப்படை.

அற்றேல், கைத்தலத்தில் நெருப்பை ஏந்தியபோதும் தடையிருப் பின் சூரிண்டாகாமையால் சக்தியென்பது வேறு பதார்த்தமெனின்;— அற்றன்று தடையினபாவம் சர்வ காரியங்களுக்கும் காரணத்தன்மையால், சக்தி பயன்படாமையின், காரணத் தன்மையே சக்தி யென்னும் பதார்த்தமாகலின் என்க. அற்றேல், சாம்பர் முதலியவற்றால் வெண்கல முதலியவற்றில் தூய்மை காணப்படுதலினால் ஆதேய (ஒருசார்பு பற்றியது) சக்தி அங்கீகரிக்க வேண்டுமெனின்; அற்றன்று, சாம்பர் முதலியவற்றின் சம்பந்தகாலத் திருப்பதாகிய திண்டக் கூடாததைத் திண்டித (அசத்தம்)லைப் பிரதியோகியாக வுடைய சர்வாபாவத் தோடுங் கூடிய, சாம்பர் முதலியவற்றின் சம்யோகத்தி னழிவே சுத்தியென்னும் பதார்த்தமாகலின்.

உடைமையும் வேறு பதார்த்தமன்று, விரும்பியபடி கொடுப்பதற்கு யோக்கியமாக இருக்குத்தன்மையே உடைமையாகிய பதார்த்தமாகலின். உடைமையை வரைந்து கொள்வதும் வாங்கல், விலை கொடுத்தல் முதலியவற்றால் அடையப்படுந் தன்மையே.

இனி, விதி விளக்கப்படுகின்றது:— பிரயத்தனத் (முயற்சி) தைத் தோற்றுவிக்கின்றதாகிய செய்ய வேண்டுமென்ற யாதொரு இச்சையுண்டோ, அதனை யுண்டாக்கும் ஞானத்திற்கு விஷயமாகவது விதியாம். அதனை (விதியை)க் கூறுவது வியங்கோள் விசுதி முதலியன. முயற்சியால் முற்றுப் பெறுதலில் பிரவிருத்தி காணப்படாமையால், முயற்சியால் முற்றுப் பெறுவதில் பிரவிருத்தி காணப்படுவதால், முயற்சியால் முற்றுப்பெறு மென்னுஞ்ஞானம் பிரவிருத்தி (தொழில்)யை யுண்டாக்குவது. விஷத்ததைப் புசித்தல் முதலியவற்றிலும் பிரவிருத்தி யுண்டாகு

மெனின்;—அற்றன்று, விரும்பப் படுதற்குச் சாதனத் தன்மையாகிய இலிங்க முடைய முயற்சி முற்றுப்பெறு மென்னும் ஞானம் காரியஸ்தல (ஜ்யோதிஷ்டோமாதிகரும)த்திலும் விதித்தகாலத்தில் தூய வாழ்வின் * ஞானத்தாற் றேன்றிய முயற்சியால் முற்றுப்பெறு மென்னும் ஞானம் நித்தியஸ்தல (சந்தியாவந்தன)த்திலும் (ஆசௌசாதி வடிவ) நிமித்த ஞானத்தாற் றேன்றிய முயற்சியால் முற்றுப்பெறு மென்னும் (கிரகணகால ஸ்ரோதிகளின்) ஞானம் ஸைந்திதிக ஸ்தலத்திலும் பிரவிருத்திக்கே துவாகலின். தனது (பிரவிருத்திக்கும் புருடனுடைய) விசேடணத்தினது (இச்சை முதலியவற்றின்) சம்பந்தத்தின் ஞானத்தால் தோன்றித் தன்மையானது (மூன்றினும்) தொடர்ந்திருத்தலின் (முயற்சியாற் சாதிக்கப்படுமென்னும் ஞானம்) வெவ்வேறன்று, (மற்றே ஒன்றேயாம்) என்பர் குருமத்தார். அது பொருத்தாது, முயற்சியால் முற்றுப்பெறும், இஷ்டசாதனத் தன்மையின் ஞானமே, (சாதனம் மூன்றாகலின் ஞானமும் மூன்றாகும் என்பது கருத்து) செய்யவேண்டியதை இச்சை வழியாக முயற்சியை யுண்டாக்குவது என்று சுருங்கக் கொள்ளுவதனால். நிதிப கருமம் விரும்பிப்பதை யடையச் சாதனமாகாமையால் அதில் பிரவிருத்தி யுண்டாகா தென்பதில்லை, ஆண்டும் பிரத்தியவாய (விதித்ததைச் செய்யாமையால் வருந்தோஷம்)த்தின் நீக்கமும், பாபத்தின் அழிவும் பயனாகக் கற்பித்தலால் ஆகையால் முயற்சியால் முற்றுப்பெறும் விரும்பப்பட்டதை அடைதற்கு ஏதுவாயிருக்கின்றது என்னுங் தன்மையே வியங்கோள்விசூதி முதலியவற்றிற்குப் பொருள்.

அற்றேல் 'சுவர்க்கம் விரும்புவோன் ஜோதிஷ்டோம மென்னும் யாகத்தால் வேட்கு' என்னுமிடத்தில் வியங்கோள் விசூதியால் சுவர்க்கத்திற்குச் சாதனமாகிய காரியம் (யாகம்) உணரப்படுகின்றது, விரைவிற்கெனும் யாகம் காலாந்தரத்திலுண்டாகும் சுவர்க்கத்திற்குச் சாதனமாதல் பொருந்தாமையால், அதற்குத் தகுதியாகிய நிலைத்தகாரியமாகிய அபூர்வமே விசூதிக்குப் பொருள். காரியம் முயற்சியால் முற்றுப்பெறுவது, முயற்சி செயப்படு பொருளுடைத்தாகலான 'செயப்படு பொருளாயது' என்னும் அவாய் நிலைக்கண் யாகம் செயப்படு பொருளாய் முடியும், 'எவனுடைய காரியம்' என அதிகாரியினது ஆகாங்கை யுண்டாகும்போது 'சுவர்க்கம் விரும்புவோன்' என்னும் 11தம் அதிகாரி

* ஞானத்தாற் றேன்றிய ஞானம் என வொட்டுக.

மேலதாய் முடிவு பெறும், காரியத்தை அறிகின்றவன் அதிகாரி, அதனால் 'ஜோதிஷ்டேரோ மென்னும் யாகமாகிய செயப்படுபொருள் சுவர்க்கத்தை விரும்புவோனாற் செய்யத்தக்கது, என்று வாக்கியார்த்தம் பொருந்துகின்றது, 'ஜீவித்திருக்கும் வரை யெரியோம்புக' என்னும் இவ்விதி வேதத்தின் கண்ணதாகலின் நித்திய விதிவாக்கியத்திலும் அபூர்வமே சொற்பொருளாகக் கொள்ளத்தக்கது, 'பிணியின்மை விரும்புவோன் மருந்தருந்தாக' என்பது முதலிய லௌகிக வியங்கோள் விசுவதிக்கு இலக்கணையால் கிரியையாகிய காரியமே பொருள் எனின் ;— அற்றன்று, யாகத்தின் கண்ணும் யோக்கியதை இல்லா என்ற நிச்சயமில்லாதபடியால் (யாகம்) சாதனமாகத் தோன்றின பின்னர் அதனை (சாதனத் தன்மையை) நிர்வகிக்கும் பொருட்டு அவாந்தர (இடை) வியாபாரமாக அபூர்வவகொள்ள வேண்டியதாகையால், 'புகழ்தலாதிபாற் கெட்டது' என்னும் சுருதியால் யாகத்தினழிவு வியாபார (அபூராவம்) மன்று, உலகின்கண் சொற்பொருளுணர்ச்சி வலிபால் தொழிற் கண்ணேயே முயற்சிபால் முற்றுப் பெறுவதாய் விரும்பப்படுவதற்குச் சாதனத் தன்மை வியங்கோளா லுணர்த்தப் படுவதாதலின் வியங்கோட்டன்மையால் விதிப்பொருளை யுடையது, விசுவதித் தன்மையால் முயற்சிப் பொருளையு முடையது, 'சமைக்கின்றான்' (எனின்) சமைத்தலைச் செய்கின்றான் என்னும் பொருள் தோன்றக் காண்டலானும், 'பாது செய்கின்றான்' என்னும் வினாவின் கண் சமைக்கின்றான் என்னும் விடை நிகழ்தலானும், முயலுதலே விசுவதிக்குப் பொருளாதல் தெளியப் பட்டமையா நென்பது.

தோர் நடக்கின்ற தென்பதாதியில் (நடத்தலுக்கு) அனுக்ஷமான வியாபாரத்தில் (முயற்சியின்மைபால்) இலக்கணையாம், தேவதத்தன் சமைக்கின்றான், தேவதத்தனாற் சமைக்கப்படுகின்றது அரிசி, என்பன முதலியவற்றில் வினை முதலும் செயப்படு பொருளும் விசுவதிக்குப் பொருளல்ல, ஆனால் அவற்றின் ஒருமையாதி யெண்களே பொருளாம், ஆகேற்பத்தானேயே அவ்வியண்டும் பெறப்படுவனவாம்.

'நனி வெல்கின்றான்' என்பது முதலியவற்றுள் வெல்லுதலின் கண் பகுதிக்கே ஆற்றல், (நனி முதலிய) உரிச்சொற்களுக்கு (அதை) விளக்குதல் மாத்திரமேயன்றி, அவற்றின் கண் சக்தியின் மென்க,

பதார்த்த ஞானத்திற்கு மேலான பயன் மோகூதம். அஃதெங்ஙனம் மெனின் ; ' ஓமைத்ரேயி ! (நீ விரும்பிய) ஆன்மா பார்க்கத் தக்கது, (அபபார்வையாகிய ஞான சாதனம்) சிரவணம் செய்யத்தக்கது, மநம் செய்யத் தக்கது, நிதித்தியாசனம் செய்யத்தக்கது, என்னுஞ் சுருதியினால் சிரவணமுதலியவை தத்துவசாக்ஷாத்கார (உண்மையைக் காண்டல்) த்தில் ஏதவென அறியப்படுகின்றபடியால், சுருதியினால் தேகாதிசுருந்த விலக்ஷணமான ஆன்மவுண் டென் ஷுணர்ந்தபோதும் சந்தேக நீக்கம், யுத்தியினால் சிந்தித்தல் வடிவ மநந்தினால் சாதிகத்த தக்கதாதலினால், மநனத்திற்கு உபயோகி பதார்த்தங்களை நிரூபிக்கும் வழிபாகச் சாத்திரமும் மோகூ வுபயோகியாம், அதன் (மநம்) பின்னர்ச் சுருதியினாலுபதேசிக்கப்பட்ட யோகவிதியினால் தெளிதலான நிதித்தியாசனஞ் செய்யப்படுகின்றது, அதன் பின்னாத தேக முதலியவற்றினும் விலக்ஷணமான ஆன்மசாக்ஷாத்காரம் வரும்போது உடம்பு முதலியவற்றில் நானென்ற அபிமான வடிவபொய்ஞ்ஞானம் அழியும், அழியவே தோஷ (இராகத்துவேஷம்) மினமையால் பிரவிருத்தியில்லை, அதனால் புண்ணிய பாவங்களில்லை, அதனால் ஜநமில்லை ; முன்னுள்ள புண்ணிய பாவங்கள் அனுபவத்தாலழியும், அதனாலுதித் துக்கத்தின் அழிவுபாட்டை இலக்கணமாக வுடைய மோகூமுண்டாகின்றது ஞானமே யோகூசாதனம் ; மித்யா ஞானத்தின் நீக்கம் ஞானமாத்திரத்தினுற் சாதிகக்கூடியதாயிருத்தலினாலும், ' அதனையே யறிந்து மாணத்தைக் கடக்கின்றான், மோகூத்தின் பொருட்டு வேறு வழியில்லை ' என்னுமிச்சுருதியால் வேறு சாதனம் நிஷேதிக்கப்பட்டிருத்தலினாலும்.

அற்றேல் ' ஓ மகாமுனியே அதனடைவிற்குக் காரணம்விக்ஞானமும் கருமமுஞ் சொல்லப்பட்டன ' என்னுமிதனால் கருமமும் மோகூசாதனமாகக் கேட்கப்படுகின்றபடியால் ஞானகருமங்க ளிரண்டுங் கலந்தே மோகூசாதன மாகின்ற தெனின் ;— அற்றன்று, ' நித்திய நைமித்திக கருமங்களினுற் பாபநாசத்தைச் செய்கின்றவனும், ஞானத்தை யுஞ் சுத்தி செய்பவனும், அப்யாசத்தால் பரிபக்குவஞ் செய்க, ஒவ்வோரிடத்தில் மனிதன் அப்யாசத்தால் ஞானத்தையுங் கைவல்லியத் தைபு மடைகின்றான் ' என்பது சுருதி. இதன் கருத்து :—நித்திய ஸநிச்சிக்ய கருமங்களை நிட்காமமாகச் செய்வதனால் பாபம் தேயும், தேயவே மனந் தூய்மையாம், தூய்மையால் பிறப்புக் துன்பமென்னு

முணர்வுண்டாம் அதனால் மோக்ஷத்தில் விருப்பமாகும் அதன் பின்னர், சிவானுதிகள் அபயசிக்கப்படும், படவே ஞானமுண்டாம், ஞானத்தால் மனிதன் கைவல்யத்தை அடைகின்றான் என்பது. ஈண்டு கருமம் ஞானசாதனமெனக் கூறுதலினால் ஞானவழியாகவே கருமம் மோக்ஷசாதனம், நேராக மோக்ஷசாதன மனது. ஆகையால் பதார்த்த ஞானத்திற்கு மோக்ஷம் மேலான பிரயோசனம் எனபதே மிகப்பொருத்தமாம்,

கணாதநியாய மதங்களின விசேஷஞானம் பாலருக்குண்டாகும் பொருட்டு வித்வானான அன்னம் பட்டரால் இயற்றப்பட்டு தருக்க சங்கிரகம்,

தருக்க சங்கிரகம் முற்றிற்று.

இங்ஙனம் ஸ்ரீமது அன்னம் பட்டோபாத்திபாயராற் செய்யப்பட்ட தருக்க சங்கிரக தீபிகை முற்றிற்று.



தருக்க சங்கிரக பிழை திருத்தம்

பக்கம்.	வரி.	பிழை.	திருத்தம்.
8	25	மரகையால்	மரகையால்
9	16	வேண்டி.	வேண்டி. -
„	27	கூர்கின்றார்	கூருகின்றார்
10	12	பொருட்டெனின்;	பொருட்டெனின்;
„	16	அறியப்பட்ட	அறியப்பட்ட
„	21	பதார்த்	பதார்த்
11	31	ஓடத்தில்	ஓரிடத்தில்
12	25	சாதிபுடைய	சாதிபுடைய
14	15	கிரானேந்திரி	கிரானேந்திரி
„	31	எனின்;	எனின்;
15	14	ஆசிரய	ஆசிரய
16	6	நாசிநூனி	நாசிநூனி
29	12	கராமரம்	கராமரம்
33	12	மூன்றுவிதம்	மூன்றுவிதம்
34	14	தியகூதம்	தியகூதம்
41	25	லாந்துவயி	லாந்துவயி
47	20	பிரமாண	பிரமாண
„	21	உலமிதி	உலமிதி
55	2	நூற்றில்	நூற்றில்
56	2	எல்லாச்சாம	எல்லாச்சாம
„	21	எல்லாச்சாம	எல்லாச்சாம

முக்கிய குறிப்பு.

வடமொழியும், தென்மொழியும் மாண்புறக் கற்கும் ஆன் றோர்களே! 'மக்கள்' கல்வியுணர் வொன்றானேயே மேம்படு கின்றனர். தருக்கதூற் பொருள்களை முன்னர் வெளியிட்டது வடமொழியே. அப்பொருள்களைத் தமிழில் மொழிபெயர்க் கிற் சிற்சிலவிடங்களிற் பலவகையாய் வரைய 'நெர்கின்றன, வடமொழியைக் கற்கின் அவ்வாறு வரையாமலேயே உண்மை யுணரலாம். 'இவ்விஷயத்தில் ஏனைய நாட்டாரை நோக்குவீர் களாக.' இங்ஙனம் வேண்டப்படுவதாயுள்ள வடமொழியை இனையோரும் முதியோரும் வருத்தமின்றிக் கற்பதற்கு சமஸ் கிருத முதற் புத்தகம் பேருபகாரமாக இருக்கின்றது. இப் புத்தகம் வெளிவந்த விபரமாவது:—ஸ்ரீமத் சிதம்பர சுவாமி களின் மாணாக்கர் சி. சுப்பைய சுவாமிகள் ச. ஜானகிராம ஐய ரிடம் தான் படிக்கும்பொருட்டு ஆங்கிலத்திற்கு மாத்திரம் தமிழ் மொழிகளை எழுதிக்கொண்டு வந்து மடத்திலிருந்து தானே சமஸ்கிருதத்தை யுங் கலந்து புஸ்தக ரூபமாய் எழுதி 1916-ஆத்தில் முதற் பதிப்பாக அச்சிடப்பட்டுள்ளார்கள். அப்புத்தகம் இப்போது 1936-ஆத்தில் இரண்டாம் பதிப் பாக அச்சிடப்படுகின்றது. சீக்கிரம் வெளிவரும். படிப்போர் களுடைய பேருபகாரமாகக் குறைந்த எட்டண விலையிற் கொடுக்கப்படும். இப் புத்தகத்தை சி. சுப்பைய சுவாமிகள் தான் எழுதி அச்சிட்டார்கள் என்பதை முதற் பதிப்பின் மு்க வுரையில் அனைவருங் கண்டுணர்வீர்களாக. ஆகவின் இச் சமஸ்கிருத முதற் புத்தகத்தை சி. சுப்பைய சுவாமிகளிட மிருந்து பெற்றுச் சீக்கிரம் சமஸ்கிருத பாஷையைப் படித்துத் தருக்க வேதாகம முதலிய பொருள்களை யுணர்ந்துய்யவேண்டி. எல்லாம்வல்ல இறைவன் திருவருளை இறைஞ்சுகின்றேன்.

இங்ஙனம்

மொள. செ. சுவாமி முக்தர்னந்தா,
திருவொற்றியூரான் சமஸ்கிருத வித்யாசாலை, ஞானை, சென்னை.

